

佛说无量寿经义疏

曹魏天竺三藏康僧铠译经
隋京师净影寺沙门慧远撰疏



目录

[佛说无量寿经义疏卷一](#)
[佛说无量寿经义疏卷二](#)
[佛说无量寿经义疏卷三](#)
[佛说无量寿经义疏卷四](#)
[佛说无量寿经义疏卷五](#)
[佛说无量寿经义疏卷六](#)
[制作信息](#)

佛说无量寿经义疏

曹魏天竺三藏康僧铠译经
隋京师净影寺沙门慧远撰疏

佛说无量寿经义疏卷一

曹魏天竺三藏康僧铠译经
隋京师净影寺沙门慧远撰疏

△圣教不同，略要唯二：一、声闻藏；二、菩萨藏。教声闻法，名声闻藏；教菩萨法，名菩萨藏。

声闻藏中，所教有二：一、声闻声闻；二、缘觉声闻。声闻声闻者，是人先来求声闻道，常乐观察四真谛法，成声闻性，于最后身，值佛为说四真谛法而得悟道，本声闻性，今复闻声而得悟道，是故名为声闻声闻。经言“为求声闻者说四谛法”，此之谓也。缘觉声闻者，是人本来求缘觉道，常乐观察十二因缘，成缘觉性，于最后身，值佛为说十二缘法而得悟道，本缘觉性，以最后身闻声悟道，是故号曰缘觉声闻。经言“为求缘觉者说十二缘”，据此为言。成二虽殊，同受小法，并于现在闻声悟道，是故对斯二人所说，为声闻藏。

菩萨藏中，所立亦二：一、渐；二、顿。言渐入者，是人过去曾学大法，中间习小，证得小果，后还入大，大从小来，称之为渐。故经说言：“除先修习学小乘者，我今亦令入是法中。”此是渐入。言顿悟者，有诸众生久习大乘相应善根，今始见佛，则能入大，大不由小，因之为顿。故经说言：“或有众生，世世已来，常受我化，始见我身，闻我所说，即皆信受，入如来慧。”此是顿悟。渐入菩萨，藉浅阶远；顿悟菩萨，一越解大。顿渐虽殊，以其当时受大处一，是故对斯二人所说，为菩萨藏。

圣教虽众，不出此二。故龙树云：“佛灭度后，迦叶、阿难于王舍城结集法藏，为声闻藏；文殊、阿难于铁围山集摩诃衍，为菩萨

藏。”《地持》亦云：“佛为声闻、菩萨行出苦道，说修多罗。结集经者集为二藏，以说声闻所行为声闻藏，说菩萨行为菩萨藏。”故知圣教无出此二。此二亦名大乘小乘、半满教等，名虽反改，其义不殊。

今此经者，二藏之中，菩萨藏收，为根熟人顿教法轮。云何知顿？此经正为凡夫人中，厌畏生死，求正定者，教令发心，生于净土，不从小大，故知是顿。

△已知分者，次释其名。今言“佛说无量寿经”者，盖乃标经部别名也。

诸经所以皆首题其名，为示所明法。此经宗显无量寿佛所行、所成及所摄化，故始举之。但彼诸经得名不同，或但就法，如《涅槃》等；或唯就人，如《提谓经》《太子经》等；或单就事，如《枯树经》等；或偏就喻，如《大云经》《宝篋经》等；或有就时，如《时非时经》；或就处所，如《楞伽经》《伽耶山顶经》等；或人法双题，如《维摩经》《胜鬘经》等；或事法并举，如彼《方等大集经》等；或法喻并彰，如《华严经》《法华经》等；或人法双举，如《舍利子问疾经》等。如是非一。

今此经者，就人为名。初列人，凡有四种：一、举说人，如“维摩”等；二、举问人，如“文殊问”等；三、举所说之人，如“太子经”等；四、举所化之人，如“须摩提女”“玉瑯经”等。今此经首，通举能说及所说人。初言佛者，举能说人；无量寿佛者，举所说人。

起说不同，凡有五种。如龙树说：“一、佛自说；二、圣贤说；三、诸天说；四、神仙等说；五、变化人说。”此经佛说，为简馀四，是故举佛。

佛者，外国语也，此翻名觉。觉有两义：一、觉察名觉，对烦恼障。烦恼侵害，事等如贼，唯圣觉知，不为其害，故名为觉。此之一义，如《涅槃》释。二、觉悟名觉，对其智障。无明眠寝，事等如睡，圣慧一起，朗然大悟，如睡得悟，故名为觉。所对无明，有其二种：一是迷理性，结无明，迷覆实性，对除于彼，变妄契真，悟实名觉；二事中无知，迷诸法相，对除于彼，悟解一切善、恶、无记三聚等法，故名为觉。故《地持》云：“于义饶益聚，非义饶益聚，非非义饶益聚，平等开觉，故名为佛。”义益是善，非义是不善，非非义是无记，于此悉知，故名为觉。既能自觉，复能觉他，觉行穷满，故名为佛。言自觉者，简异凡夫；道言觉他，别异二乘；觉行穷满，分异菩萨。是故独此，偏名为佛。

口音陈唱，目之为说。

无量寿者，是其所说。此经宣说无量寿佛所行、所成及所摄化。言所行者，宣说彼佛本所起愿、本所修行；言所成者，说今所成法身、净土二种之果；言所摄者，普摄十方有缘众生同往彼国，道法化益，名为所摄。又，今一切诸菩萨等学其所行，得彼所成，同其所摄，名所摄矣。此等差别，不可备举，摄德从人，是故但云说无量寿。

佛名有二种：一、通；二、别。如来、应供等，是其通名；释迦、弥勒、无量寿等，是其别称。别中立名，乃有种种：或从种性，如释迦佛、迦叶佛等；或从色身，如身尊佛、身上佛等；或从音声，如妙音佛、妙声佛等；或从光明，如普光佛等。或从内德，或就譬说。如是非一。

此佛从其寿命彰名。寿有真应，真即常住，性同虚空；应寿不定，或长或短。今此所论，是应非真。于应寿中，此佛寿长，凡夫、二乘不能测度知其限算，故曰无量。命限称寿。云何得知是应非真？

如《观世音及大势至授记经》说：“无量寿佛寿虽长远，亦有终尽，彼佛灭后，观世音、大势至次第作佛。”故知是应。

经者，外国名修多罗，此翻名缽。圣人言说，能贯诸法，如缽贯华，故名为缽。而言经者，缽能贯华，经能持纒，其用相似，故名为经。若依俗训，经者，常也。人别古今，教仪常楷，故名为常。经之与常，何相关顾，将常释经？释言经者，是经历义。凡是一法，经古历今，恒有不断，是其常义，故得名常。

△此经始终，文别有三：序、正、流通。初至“对曰：愿乐欲闻”，是其由序；“佛告阿难：乃往过去久远”已下，是其正宗；“佛语弥勒：其有得闻彼佛名号，欢喜”已下，是其流通。化必有由，故先明序。由序既兴，正陈所说，故次第二，辨其正宗。圣者说法，为利群品，说经既竟，叹胜劝学，付属传持，故次第三，辨其流通。

△序中文义虽复众多，义要唯二：一、发起序；二、证信序。佛将说经，先托时处，神力集众，起所说宗，名为发起。与说为由，名发起序。证信序者，佛说经竟，阿难禀承，将传末代，先对众生言如是法，我从佛闻，证成可信，名为证信。以此证与传经为由，名证信序。

以何义故，立此二序？由经二故。经唯是一，何曾有二？经体虽一，约人随时，故得分二：一、如来所说经；二、阿难所传经。如来所说，益在当时；阿难所传，传之末代。对此二经，故立两序：对如来所说，立发起序；对阿难所传，立证信序。然此二序，更有多义，备如常释。

△文中初言“如是我闻”，是证信序；“一时”以下，义有两兼。若取本事起发之义，判属发起；阿难引来，证成可信，名为证

信。义既两兼，不可偏取。

如是我闻：

证信序中，三门分别：一、释如是我闻有之所由；二、明立意；三、释其文。

有所由者，何缘经首悉有如是我闻之言？由佛教置。佛何缘教？阿难请故。彼何因请？由彼阿泥楼陀教故。阿泥楼陀何缘故教？由见阿难心忧恼故。阿难比丘何故忧恼？由见如来般涅槃故。佛将灭度，在于双林，北首而卧。是时阿难以佛将灭，悲啼涕泣，不能自胜。阿泥楼陀开觉阿难：“汝传法人，何不请佛未来世事？徒悲何益？”阿难对曰：“我今心没忧海，知何所问？”阿泥楼陀遂教阿难请问四事：一问世尊灭后，诸比丘等以何为师？二问世尊灭后，诸比丘等依何而住？三问恶性比丘云何共居？四问一切经首当置何字？阿难被教，心少惺悟，遂依请佛。佛随答之：诸比丘等以何为师者，“当依波罗提木叉为师，若我住世，无异于此。”木叉是戒，比丘所学，故说为师。言诸比丘依何而住者，“当依四念处住。”何谓四念处？所谓比丘依内身修身观，精勤除世贪爱，如是依外身、内外身，受心法亦如是，是谓比丘所依住处。故经说言：“若住四念处，名自境界，不为魔缚；若住五欲，名魔境界，为魔所缚。”恶性比丘云何共居者，“梵檀治之。”梵檀是其默不共语。若心调伏，为说离有无。言一切经首置何字者，“当置‘如是我闻，佛在某方聚林’等六事。”由佛教故，一切经首得著“如是我闻”。

此初门竟。

次辨立意。佛本何意教置此语？为生物信。如是，云何得生信也？其如是者，阿难彰已信顺佛语，道佛所说如，言佛所说是，令他众生同已生信。其我闻者，若为生信，阿难自是不足之人，若言此法

是已所说，人多轻谤；由言此法从佛闻故，人皆归信。信有何义，须立此言而生信乎？释言：信者，入法初门，摄法上首。凡入佛法，要先起信。故《华严》中，说信为手，如人有手，至珍宝处，随意采取；若人无手，空无所获。如是入佛法者，有信心手，随意采取道法之宝；若无信心，空无所得。信有此义，故立如是我闻之言，以生物信。立意如是。

此两门竟。

次释如是我闻之言。

其如是者，解有两义：一、约法释。阿难道佛所说之言，如于诸法，故名为如。说理如理，说事如事，说因如因，说果如果，凡所论者，皆如前事，故名为如。如法之言，是当道理，故名曰是。良以乖法，名为非是，故如法之言，得称为是。二、约人解。阿难道，今释迦所说，如于过去一切佛说，故名为如。故《涅槃经》云：“如过去佛所说不变，故名如来。”乖诸佛说，其言则非，如诸佛说，其言则是，故曰如是。

言我闻者，阿难对彼未来众生陈己餐说，故曰我闻。

闻实是耳，何得云我？诸根之别，皆我用具，就主以彰，故云我闻。法中无人，何处有主，而言就主，称说我闻？

释言：法中虽无定主，非无假名馆御，亦得称我。故《涅槃》云：“譬如四兵，合以成军，虽无定主，亦得称言：我军勇健，我军胜彼。”此亦如是。

问曰：阿难得理圣人，以何义故，同凡说我？

释言：阿难虽复说我，不同凡夫。云何不同？说我有三：一、见心说我，谓诸凡夫我见未亡，我见心中称言有我。二、慢心说我，谓诸学人我见虽亡，慢心犹在，我慢心中称说为我。三、世流布我，谓无学圣人见使久亡，慢使亦尽，随世流布，假名说我。然今阿难结集法时，身居无学，见慢亡除，随世流布，假名说我，故不同凡。

问曰：我者假名世谛，无我真谛，真谛是胜，何不就胜宣说无我，乃从世谛假名说我？

释言：化我凡夫，法须如是。若不说我，何由可得标别彼此，令人识知？故须说我。是故乃至诸佛为化，亦常说我，智者不怪。

△“一时”已下，义虽两兼，对前一向证信序故，自下偏就发起以释。于中有三：一、明佛化主；二、从“与大比丘”已下，辨其徒众；三、“尔时世尊诸根悦”下，如来现化而为发起，阿难启请。

一时佛住王舍城耆闍崛山中。

前中一时，举佛化时；言其佛者，举佛化人；“住王舍”等，举佛化处。

言一时者，人有异释，今正论之，为化之辰，因之为时。于佛一代，化时众多，简别余时，是故言一。一时之言，经中大有，如《涅槃》说：“我于一时在王舍城，与弥勒菩萨共论世谛。”“我于一时在恒河岸。”“我于一时在尸首林。”此言似彼。

佛如前释。

住王舍者，约城通举。此城古昔多有王住，名王舍城。

耆闍崛山，随处别指。绕王舍城，具有五山，皆有精舍，简别馀处，是故须言耆闍崛山，此翻名为灵鹫山也。此山多有灵仙居住，故名为灵；亦有鹫鸟居止此山，故名为鹫。又，亦名为鹫头山矣，多有灵鹫居此山顶，名鹫头山。又，此山顶似鹫鸟头，名鹫头山。

游化处中，目之为住。法身平等，实无栖托，示化在方，故云住耳。何不就实，乃托化乎？为通化教，故须从化。

△第二、众中先列声闻，后彰菩萨，诸经多尔。何故而然？凡释有四：

一、近远分别。诸声闻人多近如来，故明佛后，随近先列；菩萨之人多不近佛，为是后列。声闻何故偏近如来，菩萨不近？解有两义：一、声闻之人习道未久，未闲道法，虽得圣果，进止威仪，常顺佛教。如律经中，制阿那律不听与彼女人同宿，制娑伽陀不听饮酒，制十七童子不听在于水中戏等，皆是罗汉顺佛教制。乃至如来般涅槃，制诸声闻不听食完，为是近佛。菩萨之人久闲道法，不假佛教，故不近佛。二、声闻之人现蒙佛度，舍凡成圣，荷恩深重，虽得圣果，常随如来，围侍供养，故多近佛。菩萨之人虽荷佛恩，化众生事，随缘摄化，多不近佛。以彼声闻多近如来，故先标列；菩萨不尔，故在后列。此是第一、近远分别。

二、就威仪、形相分别。声闻人等执持威仪，形相似佛，世共尊敬，故在先列；菩萨随化，形仪不定，故在后列。如彼文殊一夏之中，三处安居，即是事也。

三、就治分别，亦得名为约教分别。如龙树释教有二种：一者显示，二者秘密。依显示教，罗汉、辟支同佛漏尽，故举佛后，先列声闻；菩萨随化，现处诸漏，示为凡夫，世人若闻在罗汉上，人多惊怪，是故后列。诸经之中，先列声闻，多皆据此。若依甚深秘密之

教，菩萨德尊，宜在前列；声闻德劣，须在后列。故《华严经》先列菩萨，至后祇洹重阁会中方列声闻。

四、多少分别。如《涅槃》说，一切众中，少者先列，多者后列。于彼经中，声闻众少，故在前列；菩萨众多，故在后列。

此后一义，局在《涅槃》，馀通众经。今此且依前之二义，先列声闻，后彰菩萨。

△声闻众中，文别有四：一、标其众别；二、辨其数；三、叹其德；四、列其名。

与大比丘众。

初标其众，此乃约佛以明其众。

以身兼彼，称之为与。

大者，外国名曰摩诃，义翻有三：一名为众，如世多人，名为大众；二名为胜，胜过馀学，于彼九十五种道中，最为胜上，故曰摩诃；三名为大，旷备高德，过馀近学，故名为大。

比丘，胡语，此翻有五：一名怖魔，初出家时，发心广大，令魔战怯，故曰怖魔。如《涅槃》说：“魔云何怖？魔性妒弊，忌他胜己。见彼胜己，故怀恐怖。又惧其人多化众生，同出生死，空其境界，故生恐怖。”此之一义，就始彰名。二名乞士，既出家已，无所贮蓄，乞求自活，故曰乞士。三名净命，于乞求时，正命乞求，离于邪命，故曰净命。此之两义，据中立名。四名净持戒，既出家已，精持禁戒，无所毁犯，名净持戒。五名破恶，以持戒故，离犯戒过，故曰破恶。此后两义，据终立称。

人名多众。

万二千人俱。

二、辨其数。共集称俱。

一切大圣神通已达。

三、叹其德。

一切大圣，叹其人高。举一名馀，故云一切。钝根近学不能过故，名之为大。大有二义：一、位高名大，如下所列了本际等，皆是究竟无学圣人，过馀近学，故名为大；二、德胜名大，此等皆是利根声闻，成就胜德，故名为大。会正名圣。

神通已达，叹其德胜。所为神异，故名曰神。无壅曰通。通别有六，所谓身通、天眼、天耳、他心、宿命及与漏尽。广如别章，此应具论。此诸比丘于小乘中修成毕竟，故曰已达。

问曰：阿难于佛在世，身居学地，未得漏尽，云何得名一切大圣神通已达？

释言：阿难虽居学地，未名大圣神通已达，从多以叹，是故说言一切大圣神通已达。

问曰：阿难德实未周，何须在此众中列之？

释言：阿难此会请主，应须并列。又复阿难增上利根，虽居学地，而成无量胜妙功德，故曰大圣；于神通中，解了毕竟，亦名已达。

上来叹德。

其名曰：尊者了本际、尊者正愿、尊者正语、尊者大号、尊者仁贤、尊者离垢、尊者名闻、尊者善实、尊者具足、尊者牛王、尊者优楼频螺迦叶、尊者伽耶迦叶、尊者那提迦叶、尊者摩诃迦叶、尊者舍利弗、尊者大目犍连、尊者劫宾那、尊者大住、尊者大净志、尊者摩诃周那、尊者满愿子、尊者离障、尊者流灌、尊者坚伏、尊者面王、尊者异乘、尊者仁性、尊者嘉乐、尊者善来、尊者罗云、尊者阿难，皆如斯等上首者也。

四、列其名。于中初言其名曰者，经家总举；次别列之。

此等皆悉有德可尊，故曰尊者。了本际者，侨陈如是姓，阿若是字。阿之言无，若之言智，证无成智，故曰无智。无是一切诸法本性，名为本际。于此本际知见明了，名了本际。馀者经中或有曾闻，有不闻者。于彼一万二千人中，今此且列三十二人。皆如斯等上首者也，总以结叹。

△下次列其菩萨之众。于中有四：一、标其众别；二、“普贤”等，列其名字；三、“具诸菩萨无量德行”下，赞叹其德；四、“如是之等不可称”下，总辨其数。

又与大乘众菩萨俱。

初中又者，复重之辞。前列声闻，更明菩萨，故云又也。与义同前，辨佛兼彼，故云与耳。言大乘者，举法别人。乘是行用，行能运通，故名为乘。乘别有三，简别馀二。馀二不如，是以称大乘。众菩萨俱，约法举人。非一称众。菩萨，胡语，具则名为菩提萨埵，传者略之，但云菩萨。此方翻之，名道众生。菩提名道，萨埵名众生。良以此人内心求道，备有道行，以道成人，名道众生。

问曰：声闻、缘觉人等，斯皆求道，并有道行，同以道成，何故独此名道众生？

释言：贤圣名有通别，通则义皆如《涅槃》说，故彼文云：“须陀洹等亦名菩萨，求索尽智无生智故；亦名为佛，正觉共道不共道故。”但今为分贤圣之别，是故偏名大乘众生以为菩萨，等分贤圣。何故偏名大乘众生以为菩萨？解有三义：一、就愿心望果分别。唯此众生求大菩提，余悉不求，是故独此名道众生。故《地论》云：“一上决定愿菩提。”独言菩萨故。二、就解心望理分别。凡夫著有，二乘住无，不会中道，是故不得名道众生。唯有菩萨妙舍有无，契会中道，是故其人名道众生。三、就行分别。入佛法中，凡有三种：一教，二义，三者是行。教浅义深，行为最胜。声闻钝根，从教为名。声者是教，餐声悟解，故曰声闻。缘觉次胜，就义立名。缘者是义，于缘悟解，故称缘觉。菩萨最上，就行彰名，以能成就自利利他俱利之道，是故其人名道众生。故《地持》云：“声闻、缘觉但能自度，菩萨不尔，自度度他，故名道胜。”以道胜故，名道众生。

共集称俱。

普贤菩萨、妙德菩萨、慈氏菩萨等，此贤劫中一切菩萨。又，贤护等十六正士，善思议菩萨、信慧菩萨、空无菩萨、神通华菩萨、光英菩萨、慧上菩萨、智幢菩萨、寂根菩萨、愿慧菩萨、香象菩萨、宝英菩萨、中住菩萨、制行菩萨、解脱菩萨，皆遵普贤大士之德。

次列其名。于中先列贤劫之中成佛菩萨；“又，贤护”下，别余劫中成佛菩萨。

就贤劫中，普贤、妙德与慈氏三人别列。妙德，文殊。慈氏，弥勒，姓慈，故曰慈氏，字阿逸多，此云无胜。等者，于贤劫之中其余

菩萨。此贤劫中一切菩萨，约时总分。

就明馀劫诸菩萨中，随胜略举十六正士。又，贤护等十六正士，举初格后，总以标列。“善思议”等，就其所等，随别以列。

皆遵普贤大士行者，彰其所习，亦得名为简下异上。

△下叹其德。于中分二：第一、叹其权实二德；二、“其所修行清净”已下，叹其自利利他二德。前中有三：一、就自分略叹其德；二、“入佛法”下，就其胜进广叹其德；三、“具足功德微妙”已下，双以结叹。

具诸菩萨无量行愿，安住一切功德之法。游步十方，行权方便。

就初略中，先叹实德；“游步”以下，叹其权德。

实中，具诸无量行愿，修行具足。行谓六度四摄等行，愿谓无量菩提行愿，如《华严》说，此等皆具。安住一切功德之法，成德圆备。德成无退，故曰安住。有德斯成，故曰一切。功谓功能。诸行皆有利益之功，故名为功。此功是其善行家德，故名功德。如清冷等，水家之德，故名功德。经说功德，有通有别，通则一切诸行皆是，别则宣说慧行为智，馀戒、施等名为功德。今就通矣。德体名法。

权中，初言游步十方，身形无碍；行权方便，化行善巧。随物所宜，种种异现，名权方便。

上来就其自分略叹。

△下就胜进广叹其德。于中还初叹其实德；“于无量界现成佛”下，叹其权德。

入佛法藏，究竟彼岸。

实中，初言入佛法藏。证会名入。究竟彼岸，彰果毕竟。涅槃彼岸，到名究竟。

于无量世界现成等觉。

叹权德中，于无量界现成等觉，总以叹之。此叹胜进，故举成佛为权德耳。

△“处兜率”下，别以显之。于中具论，应有十相：一、升兜率天；二、来下入胎；三、住胎中；四者、出生；五、童子相；六、娉妻相；七、出家相；八、成佛道相；九、转法轮相；十、般涅槃相。今此文中，少一住胎，有馀九相。

处兜率天，弘宣正法。

就初相中，处兜率天，身升兜率。兜率、兜术，本是一名，传之音异。此云妙足，亦名知足，是欲界中第四天也。何故生此？如《涅槃》释，兜率天胜，为是偏生。彼云何胜？经自释之：上天暗钝，下天放逸，彼无此过，故得名胜。又，修施、戒得上下天，修施、戒、定生兜率天，故彼天胜。

问曰：兜率欲界乱地，云何修定而生彼天？

释言：此非八禅地定，盖乃欲界思慧心中修念佛三昧，生彼天中，名依定往生，如《地论》无量料简，不可具论。

弘宣正法，口业化也。

此初相竟。

舍彼天宫，降神母胎。

此第二相。

问曰：何故舍上天乐？

为欲使彼阎浮众生咸荷佛恩，生敬重心，故须舍之。是义云何？由舍天乐，阎浮众生咸皆念言：“佛舍天乐，来生阎浮，慈我等故。”生敬重心。

问曰：于彼四生之中，何故如来偏受胎生？

释言：于彼四生之中，卵生、湿生果报卑劣，故佛不生。化生虽胜，备有多义，故佛不生。如《涅槃》说，略有八义：一、劫初时，众生化生，尔时众生其病未发，不假佛化，故佛不出。佛出世时，众生胎生，为欲增长同生之力，故受胎生。二、寄生上族，表彰法胜，故受胎生。三、生王种，假之护法，故受胎生。四、欲教人敬父母之业，故受胎生。五、生上族，为息物慢，故受胎生。六、受胎生，为息物谤。是义云何？若佛化生，人多诽谤，言佛是幻化，非是真实，为息是谤，故不化生。七、为留身益于后世，故受胎生。是义云何？若佛化生，还复化灭，如电光尽，无复遗馀。佛为留于残身舍利，而益于后，故受胎生。八、为同诸佛，故受胎生。三世诸佛化胎众生，法受胎生，故须同之。具此多义，故受胎生。

第二相竟。

准馀经论，是中少一住胎之相。通此所少，第三相竟。

从右肋生，现行七步，光明显耀，普照十方。无量佛土六种震动，举声自称：吾当于世为无上尊。释梵奉侍，天人归仰。

此是第四、出生之相。于中有三：一、生处异常；二、“现行”下，所现奇特；三、“释梵”下，天人敬养。

初中，从母右肋生者，世人生处不净臭弊，佛为异之，故右肋生。虽从右肋生，如出云雾，母身安适，无为无苦。

第二、所现奇特之中，初先明其身现奇特：“举声”已下，口现奇特。身中有三：一、于十方各行七步，示现丈夫奋迅之力，于十方界独出无畏；二、身光普照，令人觉知；三、“无量”下，振动大地，使魔怯伏。六种动者，如《地经》说，所谓动、踊、振、觉、吼、起。动如车掉。踊如泉涌，亦如釜沸。振谓下也，如世空物，振之则下。觉者动势，令人心觉，乃至空居众生亦知。吼者发声。地如面起。上来明其身相奇特。“举声”已下，口现奇特，自唱尊号，令人归趣。上来第二、所现奇特。

第三段中，天人敬养，文显可知。佛德深重，故使释梵咸来奉侍，人天归仰。

第四相竟。

示现算计、文艺、射御，博综道术，贯练群籍。

此是第五、童子之相。于中有二：一、身具众伎，谓示算计、文艺等事，佛已久知，随化始学，故曰示现。二、“博综”下，知解宽广。博综道术，知事宽广。博谓广博，综谓综习。仙通秘术，无不博学，名博综道术。贯练群籍，知教宽广。贯谓贯通，练是委练。世俗异典，名为群籍。于此悉知，名贯练群籍。

第五相竟。

游于后园，讲武试艺。现处宫中色味之间。

此是第六、娉妻之相。

于中初言游于后园，讲武试艺，娉妻前事。如《本起》说，槃马角力，名为讲武；共射金鼓，说为试艺。现处宫中色味之间，娉妻后事。佛实离爱，随化示居，故曰现处。

问曰：何故示现此相？

释言：先受后舍，彰欲可厌。

第六相竟。

见老病死，悟世非常。弃国财位，入山学道。服乘白马，宝冠璎珞，遣之令还。舍珍妙衣，而著法服。剃除须发，端坐树下。勤苦六年，行如所应。

此是第七、出家之相。于中六句，合为三对。

其六句者，见老病死，悟世非常，弃国财位，是第一句，明其所舍。如《本起》说，出城游观，东门见老，南门见病，西门见死，将斯类己，悟身非常，故生厌离。弃国财位，入山学道，是第二句，彰其所习。北门见沙门，由见沙门，故求学道，文略不举。此二一对。

服乘白马，宝冠璎珞，遣之令还，舍珍妙衣，是第三句，重明所舍。而著法服，是第四句，彰其所受。此二一对。

剃除须发，是第五句，重明所舍。端坐树下，是第六句，明其所作，亦明所修。勤苦六年，先同其邪；行如所应，翻邪学正。正道是其所应修学，顺而行之，此二一对。

第七相竟。

△自下第八、成佛道相。于中随事，次第有五：一、沐汤形垢；二、“灵禽”下，行诣道场；三、“吉祥”下，受草安坐；四、“奋大”下，神力降魔；五、“得微妙”下，现成佛道。

现五浊刹，随顺群生。示有尘垢，沐浴金流。天按树枝，得攀出池。

初中三句：一、居浊刹，示有尘垢。言五浊者，一者命浊，报命短促；二众生浊，人无善行；三烦恼浊，诸结增上；四者见浊，邪见炽盛；五者劫浊，饥馑、疫病、刀兵竞起。秽土有此，名五浊刹。佛现处中，随顺群生，示有尘垢。二、沐金流，金沙河中，沐汤形垢，名沐金流。三、天按树枝，攀之出池。

灵禽翼从，往诣道场。

第二段中，灵禽翼从，诣道场者，如经中说，五百青雀随从佛后，名禽翼从。此皆神鸟，故曰灵禽。佛得道处，名曰道场，如治麦处名为麦场，治谷之处说为谷场，如是一切。

吉祥感征，表章功祚。哀受施草，敷佛树下，跏趺而坐。

第三段中，初感吉祥而为征瑞。其吉祥者，是刈草人，经中亦名为吉安也。安、祥义同。佛将成道，感见此人而为征瑞，知己定当成吉祥果，是故名为吉祥感征。即以此人表己所成功果福祚，是故名为表彰功祚。次从受草。佛心哀怜，身从受草，是故名为哀受施草。后敷而坐，依树得佛，名为佛树。敷此树下，跏趺而坐，盖乃随人见闻不同。若论菩萨，见佛如来从金刚际起金刚坐，上至道场，处之成佛，如《涅槃》说；凡夫、二乘，唯见如来、吉安取草，敷而为坐，如此中说。

奋大光明，使魔知之。魔率官属而来逼试，制以智力，皆令降伏。

第四段中，初奋大光，使魔知之。奋犹放也。次“魔来逼试”下，佛降之。言以智力者，是降魔德。智谓正智，知邪不从。力谓通力，神力伏魔；亦可慈力，慈心伏魔。皆令降伏，是降魔能。魔罗，胡语，此云杀者，害人善故。泛论有四，《涅槃》说八。

言其四者：一烦恼魔，谓贪瞋等，能害善法；二者阴魔，谓五阴身，共相摧灭；三者死魔，能坏命根；四者天魔，于彼第六他化天上，别有魔天，好坏他善。四中，初一是生死因，末后天魔是生死缘，中间阴、死是生死果。此之四种，大小通说。

言其八者，前四种上，更加无为四倒之心，于佛真德，常计无常、乐计为苦、我计无我、净计不净，以此四种近坏正解，远障真德，故名为魔。此后四种，小乘法中，未以为患，不说为魔；大乘为过，故说为魔。

通论此八，并须降伏。何故如是？烦恼、阴、死、无为四倒妨违自行，故须降伏。伏法不同：彼烦恼魔，小乘多用谛观降伏，大乘多用空慧降伏。阴魔、死魔，小乘多以无余涅槃而降伏之，得灭舍故，大乘多用常住法身而降伏之。无为四倒，于大因中，正解降伏；于大果中，菩提涅槃真德降伏。天魔一种，妨于自行，亦妨化他，故须降伏。用法不同：自行因中，正智降伏，知邪不从，彼自退散；自行果中，十力降伏，十力牢固，不为魔邪所倾动故。自行如是。化他之中，用法不定：若在因中，自身降魔，利益众生，多用神通；教他降魔，多用神咒，彼无神力能降伏故。若在果中，自身降魔，利益众生，多以慈心，于彼怜愍，即便退散；教他降魔，亦用神咒，彼无慈力能降伏故。今此所论，偏降天魔，违其自行，正智降之，违其利他，通力伏之，故云智力皆令降伏。

得微妙法，成最正觉。

第五段中，正现成佛。理是妙法，由得此法，故成正觉。

第八相竟。

△自下第九、转法轮相，先请，后说。

释梵祈劝，请转法轮。

此初请也。

△自下因请起说。于中有二：一、身口起化；二、“光明普照无量土”下，身口摄益。

以佛游步，佛吼而吼。扣法鼓，吹法螺，执法剑，建法幢，震法雷，曜法电，澍法雨，演法施，常以法音觉诸世间。

前中，初言以佛游步，身业起化。现佛威仪，游行化物，名佛游步。“佛吼”已下，口业起化。于中十句，“佛吼而吼”一句是总。一切圣教是佛所吼，菩萨用之，为物吼也。“扣法”已下八句是别，约喻显法。于中前四，闻、思、修、证四种法也。扣法鼓者，说闻慧法，益众生也。严鼓诫兵，说教诫人。吹法螺者，说思慧法，利众生也。吹螺应时，说理应机。执法剑者，说修慧法，益众生也。剑能破裂，修能断结。建法幢者，宣说证法。证法高胜，如幢上出。后四是其四无碍智，起说被物。震法雷者，法无碍智，化众生也。天雷一动，卉艺生芽；法音一闻，阐道快成。曜法电者，义无碍智，益众生也。电光一发，有物斯睹；义言一宣，诸义悉见。澍法雨者，辞无碍智，化众生也。以辞宣说，如云注雨。演法施者，乐说无碍，利众生也。随人所乐，宣说授与，名演法施。此八是别。“常以法音觉诸世间”一句，总结。

上来第一、身口起化。

△自下第二、身口摄益。于中有四：一、身业伏魔，令离邪业；二、“捆裂”下，口业破邪，令离烦恼。此二一对。三、“入国分”下，身业受供，生人福善；四、“欲宣法”下，口业说法，令修出道。此二一对。

光明普照无量佛土，一切世界六种震动。总摄魔界，动魔宫殿。众魔慑怖，莫不归伏。

初中有四：一、放光普照无量佛土；二、以神力令一切界六种震动；三、由前放光，总摄魔界，令皆归伏；四、由前震动，动魔宫殿，使之惧怖。

捆裂邪网，消灭诸见。散诸尘劳，坏诸欲壑。严护法城，开阐法门。洗濯垢污，显明清白。光融佛法，宣流正化。

第二口中，文亦有四：

一、能摧邪，捆裂邪网，为破邪法；消灭诸见，教断邪心。此二除见。散诸尘劳，为破欲境。五欲境界皆能尘盆、劳乱众生，名曰尘劳。说空破遣，目之为散。坏诸欲壑，教舍欲心。爱欲之心，深而难越，故说为壑。教断名坏。此二除爱。此之两对，合为第一、明能摧邪。

二、“严护”下，明能通正。严护法城，遮人毁谤。法能遮防，说之为城。赞善息谤，名严名护。开阐法门，演说正教。法有通入、趣入之义，故名为门。披演令入，名开名阐。

三、“洗濯”下，结前第一摧邪之义。见爱烦恼，名为垢污。教除名洗。

四、“显明”下，显前第二通正之义。显明清白，光融佛法，显前文中严护法城。除邪显正，故曰显明。所显之法，出离邪谤，名为清白。光扬正法，出于邪妄，故名为光。融治使净，名融佛法。宣流法化，显前文中开阐法门。宣流化人，故曰开阐。

此初对竟。

入国分卫，获诸丰膳。贮功德，示福田。

第三身中，入国分卫，始行乞食。胡言分卫，此云乞食。获诸丰膳，因乞得食。“贮功德”下，受用生福。贮谓积也。贮积多德，名贮功德。现受物供，故名为示。生世福善，如田生物，故云福田。

欲宣法，现欣笑。以诸法药救疗三苦，显现道意无量功德。授菩萨记，成等正觉。

第四口中，欲宣现笑，起说方便；下正说之。于中初言以诸法药救疗三苦，令出生死。苦苦、坏苦及与行苦，是其三苦，义如别章，此应具论。授法教断，名法救疗。“显现”已下，使人入道。于中初言显现道意，教人发心。显现菩萨所发道意，使人发矣。无量功德，教人发行。“授菩萨”下，终令得果。授菩萨记，得果方便。行因克果，如心记物，故名为记。圣说示人，目之为授。成等正觉，正显成佛。

第九相竟。

示现灭度，拯济无极。消除诸漏，植众德本。

此是第十、般涅槃相。示现灭度，正显取灭；下彰其益。拯济无穷，彰益宽广；“消除漏”等，彰益具足。消除诸漏，因其现灭，令人厌有，断生死因；植众德本，因其现灭，使人欣寂，修涅槃因。

第十相竟。

上来广叹权实二德。

具足功德，微妙难量。游诸佛国，普现道教。

第三、双以结之。具足功德，微妙难量，结前实德；游诸佛国，普现道教，结前权德。

上来结其权实二德。

佛说无量寿经义疏卷一

佛说无量寿经义疏卷二

曹魏天竺三藏康僧铠译经
隋京师净影寺沙门慧远撰疏

自下第二、叹其自利利他功德。行能益己，名为自利；行能兼润，说为利他。菩萨所行，要不出此，故赞叹之。于中初略叹：“菩萨经典，究畅”下，广叹。

其所修行，清净无秽。譬如幻师，现众异像。为男为女，无所不变。本学明了，在意所为。此诸菩萨，亦复如是。学一切法，贯综缕练。所住安谛，靡不感化。无数佛土皆悉普现。未曾慢恣，愍伤众生。如是之法，一切具足。

略中初别，后总结之。别中有四：

一、自行清净。

二、“譬如”下，化行善巧，先喻，后合。喻中初言譬如幻师，喻起化人；“现众异像，为男为女”等，喻起化相；“本学明”等，喻起化德。本学明了，喻习化法。学为化本，故名为本。于佛化法，习之委善，名学明耳。在意所为，学成起用，成在于心，故名在意。任意为化，故曰所为。下合显法：菩萨如是，合前幻师。“学一切”等，合起化德。学一切法，合本学也。谓学一切化他之法。贯综缕练，合明了也。贯通综习，知法委审，故曰缕练。所住安谛，合在意也。于所住法，安心审谛，靡不致化，合所为也。靡谓无也，致谓运致，于一切处无不运化；又复致者，是其感致，令一切众无不感化。无数佛土皆悉普现，合前化相，合现众像、为男女等。此是第二、化行善巧。

三、“未曾”下，显前第一、自行清静。以于所得，未曾骄高而自纵恣，故行清静。

四、“愍伤”下，显前第二、化行善巧。愍伤，悲也。心有悲心，愍伤众生，故能为物种种现化。

上来别叹。

如是之法，一切具足，总以结之。

上来略叹。

下广叹之。于中有四：一、依菩萨法，修自分行；二、“无量佛咸共护”下，明依佛法，修胜进行；三、“供养佛”下，依前自分，广修成德；四、“受持如来甚深法”下，依前胜进，辨修成德。

菩萨经典，究畅要妙。名称普至，道御十方。

就初段中，先修自利，后起利他。菩萨经典，究畅要妙，是自利也。于菩萨法，穷究通畅，得其宗要，知其妙旨，是故名为究畅要妙。名称普至，导御十方，是利他也。

无量诸佛咸共护念。佛所住者皆已得住，大圣所立而皆已立。如来道化各能宣布，为诸菩萨而作大师，以甚深禅慧开导众人。通诸法性，达众生相，明了诸国。

第二段中，亦先自利；“如来道化各能宣”下，是其利他。

就自利中，无量诸佛护念，上德摄下。行入佛境，故为诸佛同共护念。护使离恶，念令增善。“佛所住”等，下修顺上。于中初言佛所住者皆已得住，证行同佛。佛所住法，菩萨同住，亦可诸佛住于如

行，菩萨同住。大圣所立而皆已立，教行同佛。大圣是佛，法界诸度是佛所立，菩萨同立。

下利他中，初利他相：“通诸法”下，明利他德。

利他相中，如来道化各能宣布，为菩萨师，教法利人。如来道化各能宣布，说法同佛；为诸菩萨而作大师，益人同佛。现行佛化，故为菩萨而作大师。以深禅慧开导众人，证法益物。以深禅慧，化行同佛。禅止慧观，证行虽众，要不出此。开导众人，益人同佛。

利他德中，明具三种自在之行，故能化物。通诸法性，是智正觉自在行也。谓能通达二谛法性，达众生相，众生世间自在行也。众多生死，故曰众生；众法成生，亦名众生。若形若体，种种相状，一切悉知。明了诸国，是器世间自在行也。初句云通，第二言达，第三说明，语左右耳。此三广如他经中说。

△自下第三、依前自分，广修成德。于中有四：一、摄修方便；二、“亦无作”下，因行成德；三、“住深定”下，重明起修；四、“超过世间所有”已下，重明所成。

△初中复四：一、修自利；二、“坏裂”下，明其利他；三、“超越”下，复明自利；四、“善立”下，重明利他。初段自利，明修教行；第二利他，教人离过；第三自利，明修证行；第四利他，教令修善。故有四别。

供养诸佛，化现其身，犹如电光。善学无畏之网，晓了幻化之法。

初自利中，供养诸佛，化现其身，犹如电光，明修福行。供养诸佛，兴福广也；化身如电，起行疾也。一念之间，化身遍至，供养诸佛矣。“善学”已下，明修智行。善学无畏，修习方便；晓了幻化，

智行成就。又，学无畏，于人不怯；晓了幻化，于法能知。简邪取正，名为善学；达正过邪，所以无畏。以无畏智统摄诸法，故名为网；亦可学此拟用摄人，故说为网。明见诸法离有无性，犹如幻化，非有非无，名为晓了幻化法矣。法若定有，不名幻有；法若定无，不名幻无。无法为有，方名幻有；有法为无，方名幻无。无法为有，有则非有；有法为无，无则非无。幻法如是，故取为喻。化亦如是，经说十喻，具举斯耳。

上来自利，是初段竟。

坏裂魔网，解诸缠缚。

次约利他。坏裂魔网，令离邪业；解诸缠缚，令离烦恼。缠谓十缠，无惭、无愧、睡、悔、慳、嫉、掉、恨、忿及覆，是其十也。缠众生故，缠缚心故，名之为缠。缚谓四缚，欲缚、有缚、无明缚、见缚，是其四也。欲界诸结，除无明见，名为欲缚；上二界中，一切烦恼，除无明见，名为有缚。三界无明，名无明缚；三界诸见，名为见缚。缚众生故，系缚心故，名之为缚。亦可一切诸烦恼结，通名缠缚。菩萨教人断离名解。

此两段竟。

超越声闻、缘觉之地，得空、无相、无愿三昧。

第三、重明自利。超越声闻、缘觉之地，所修殊胜。

此明所出声闻名义。泛解有三：一、如来所说言教名声，餐声悟解，故曰声闻。二、我众生等但名无实，故说为声，如《地论》说，观斯之解，义说为闻。三、佛所说大乘法音，名之为声。以佛道声，令一切闻，故曰声闻，如《法华》释。前二小乘，后一大乘，今论小

矣。名义如是，体相如何？分别有二：一、声闻声闻；二、缘觉声闻。义如上释。

其缘觉者，名义有三：一、十二缘法，名之为缘，观此得觉，故名缘觉，如彼《十二因缘经》说。二、现在世事相因缘，名之为缘，藉斯得悟，故名缘觉，如《辟支佛得道经》说。三、如来藏缘起法界，名之为缘，于中悟迷，故名缘觉。三中前二是其小乘，后一大乘，今论小矣。名义如是，相状如何？分别有二：一、缘觉缘觉；二、声闻缘觉。缘觉缘觉者，是人本来求缘觉道，常乐观察十二缘法，成缘觉性，于最后身，不值佛世，藉现事缘而得悟道，是故名为缘觉缘觉。声闻缘觉者，是人本来求声闻道，成声闻性，值佛为说四真谛法，得悟初果。以钝根故，不得漏尽，天上人中，七返受生，于最后身，不值佛世，藉现事缘而得悟道。本声闻人，于最后身，藉现事缘而得觉故，说之以为声闻缘觉。此等一切，菩萨悉过，故言超越。

得空、无相、无愿三昧，所得渊深，此明所入。众生及法悉无自性，故名为空。乃至因缘相亦不有，说为无相，此离所取。远离妄想能取之心，故名无愿。三昧，胡语，此云正定。于此三空，正住不乱，故名三昧。就此得名，义有多门，广如别章，此应具论。

此三段竟。

善立方便，显示三乘，于此中下而现灭度。

第四、重明利他。善立方便，是化他智。方便之义，泛论有四：一、进趣方便，如见道前七方便等，进趣向果，故名方便。二、施造方便，如十波罗蜜中，方便波罗蜜巧修诸行，故曰方便。三、权巧方便，如二智中，方便智等权巧摄物，故名方便。四、集成方便，诸法

同体，巧相集成，故曰方便。故《地论》云：“此法巧成，名为方便。”又，他经中说六相门以为方便，此亦是其集成方便。

今此所论权巧方便，于权巧中，方便有三：一、身业方便，权形异现。如观世音方便之力，其事云何？应以佛身得度者，即现佛身而为说法，如是一切。二、口业方便，随化众生，种种异说，名为方便。如无二乘，权以说之，如是一切。三、意业方便，谓方便智，随化众生，种种异解。今此所论，是其权中意业方便，善立三业，巧便度物，故曰方便。

“显示三”下，是化他行。显示三乘，说三乘因，就大分小，名示三乘。于此中下而现灭度，说小乘果。缘觉名中，声闻名下。于此二中，说有涅槃，名现灭度。此等即是口业方便。

上来四段，合为第一、摄修所行。

△自下第二、因修成德。于中初明自利功德；“宣扬”已下，明利他德。初中有四：一、所证平等；二、“具足”下，所成众多；三、“广普”下，所证深广；四、“得佛”下，所成殊胜。

亦无所作，亦无所有，不起不灭，得平等法。

所证等中，亦无所作，无因可作；亦无所有，无果可有。言不起者，无净可起；言不灭者，无染可灭。此举道理，得平等法。约理辨证，名前无作、无所有等为平等法。证会名得。

具足成就无量总持、百千三昧、诸根智慧。

所成多中，具足成就无量总持，得陀罗尼，行德多也，如他经说；百千三昧、诸根智慧，馀德多也，信、进、念等名为诸根，若通论之，一切善法悉名诸根，如《涅槃》说。

广普寂定，深入菩萨法藏。

就明所证深广之中，广普寂定，所证广也。一切法中不起妄想，名广寂定。深入法藏，所证深也。于真法藏能深入矣。

得佛华严三昧。

所成胜中，得佛如来华严三昧，故德胜也。华严三昧，如《华严》说，彼一三昧统摄法界，一切佛法悉入其中。

上来自利。

宣扬演说一切经典。

宣畅一切，利他可知。

住深定门，悉睹现在无量诸佛，一念之顷，无不周遍。济诸剧难，诸闲不闲。分别显示真实之际，得诸如来辩才之智。入众言音，开化一切。

第三、重明起修。“住深定门，悉睹现在无量佛”等，修起自利。住深定门，起行所依。无心往来，直以三昧法门力起，故须住定。

下明起行。悉睹现在无量诸佛，摄行宽广。由见多佛，供养生福，受法生智。一念之顷，无不周遍，起行速疾。

下明利他。济诸剧难，诸闲不闲，扶人离苦。难别有八：三途为三；人中有四：一、盲聋喑哑，二、世智辨聪，三、佛前佛后，四、郁单越界；天中有一，谓色界中长寿天也。此八难中，三途为剧，菩萨济之。人天苦微，名曰诸闲；菩萨劝化，故曰不闲。“分别显”等，授人善法。分别显示真实之际，证法教人。理性真实，得处名

际，授人名示。“得诸如来辩才智”等，教法利物。得诸如来辩才之智，谓得如来四无碍智，解了诸法。入众言音，起说之解。入谓解也。谓解众生种种言音，用之起说。开化一切，正明起说。

超过世间诸所有法，心常谛住度世之道。于一切万物而随意自在，为诸庶类作不请之友。荷负群生，为之重担。

第四、重明所成。于中初明成就自德；“于一切”下，成利他德。

自中初言超过世间诸所有法，所成殊胜。“心常谛”等，所成不动。又，过世间，明成断德，谓过分段、变易世间一切法也。心常谛住度世之道，明成智德。谛谓安谛，谓常安住真实无为度世之道。

下利他中，于一切万物随意自在，成利他德。由成胜通，于一切物变化随意，故能利物，名为自在。“为诸庶”等，起利他用。为诸庶类作不请友，化益方便。庶谓凡庶，类谓品类。不请有二：一、宿无道根，惴感菩萨，名为不请；二、无现乐欲，不知求圣，名为不请。菩萨于此，强为作友。荷负群生，为之重担，正明化益。声闻舍物，不将众生以为重担；菩萨荷负，故用众生而为重担。担别有四，如《胜鬘》说。

此第三竟。

△自下第四、依前胜进，辨修成德。于中初先辨其所修；“一切善本皆度”已下，明其所成。

受持如来甚深法藏，护佛种性，常使不绝。兴大悲，愍众生，演慈辩，授法眼，杜三趣，开善门。以不请之法施诸黎庶，如纯孝之子爱敬父母，于诸众生视之若己。

前所修中，初、明自利；二、“兴大悲”下，明修利他。

就自利中，受持如来甚深法藏，明修胜解。如来藏性是佛如来甚深法藏，暗障既除，明现己心，故曰受持。护佛种性，常使不绝，明修胜行。法界诸度，是佛种性。护使离障，起善无间，名常不绝。

下利他中，先法，后喻。法中四句：初、兴悲愍，明起悲心。二、“演慈辨”下，明起慈心。依慈心起说，名演慈辨；教法生解，名授法眼。三、杜三趣，开善门者，显前悲益。杜谓塞也。教人离恶，故杜三趣；教人修福，故开善门。四、以不请法施黎庶者，显前慈益。喻中两句：初如孝子爱敬父母，彰前慈厚；“于诸众生”已下，显上悲深。

上明所修，下明所成。

一切善本皆度彼岸，悉获诸佛无量功德，智慧圣明，不可思议。

一切善本皆度彼岸，明其所成。度犹到也。涅槃彼岸，行因到之，故因成矣。“悉获佛”等，明其果成，兼有福智。悉获诸佛无量功德，明得如来福德庄严。智慧圣明，不可思议，明得如来智慧庄严。智慧深广，情缘莫测，口量不及，名不思议。

上来叹德。

如是之等菩萨大士，不可称计，一时来会。

如是之等不可称计，是第四段，彰其数量。此等悉为影响显法，故皆来会；为法心同，故来一时。

上来第二、辨列徒众。

△自下第三、如来现相而为起发，阿难启请。于中文六，摄为三对。言文六者：第一、如来现相起发，二、阿难请问，此为初对；三、如来审问汝为自请，为受教请，四、阿难实答我自请问，此是两对；五、如来赞叹，敕听许说，六、“对曰”下，阿难奉敕，彰已乐闻，此是三对。

尔时世尊诸根悦豫，姿色清淨，光颜巍巍。

初中尔时，举现相时；言世尊者，举现相人。佛备众德，为世钦仰，故号世尊。若论胡音，楼伽陀伽，此云世尊也。“诸根悦”等，明所现相。诸根悦豫，示现喜相。眼等五根同现喜相，名之悦豫。姿色清淨，示现喜色。色无惨戚，故曰清淨。言光巍巍，重显喜色；言颜巍巍，重显喜相。巍巍是其高胜之貌。佛何故喜？喜有两义：一、念弥陀佛所成行德，可庆故喜；二、念众生得益时至，故生欢喜。

尊者阿难承佛圣旨，即从座起，偏袒右肩，长跪合掌，而白佛言：

第二段中，尊者阿难，举能请人；承佛圣旨，彰所请依。旨谓意旨。此承如来意力加被，故兴诸问。“即从座”等，启请方便；“而白佛”等，正宣诸辞。

辞中有三：一、申己所见；二、“唯然”下，彰己所念；三、“何故”下，结问所为。

今日世尊诸根悦豫，姿色清淨，光颜巍巍，如明镜淨，影畅表里，威容显耀，超绝无量，未常瞻睹殊妙如今。

初中先法，次喻，后合。“未常瞻”下，怪今异昔。法中还举向前所现。喻中如镜影表里者，镜光外照，名为影表；外照之光，明显

镜内，名为影里。佛身如是，光明外照所放之表，显曜佛身，名影表里，合喻可知。未常瞻睹殊妙如今，怪今异昔。

唯然，大圣。我心念言：今日世尊住奇特之法，今日世雄住诸佛所住，今日世眼住导师之行，今日世英住最胜之道，今日天尊行如来之德。去、来、现在佛佛相念，得无今佛念诸佛耶？

第二、彰己所念。

于中初言唯然，大圣，我心念言，总宣己心。唯是专义。彰己专念，故曰唯矣。然谓尔也。彰己心中所念实尔，故曰唯然。启佛令知，故云大圣。自宣己心，名我念言。

下别显之。于中初先念佛所得；“去来现”下，念佛所为。前中五句，相隐难识，且以言之，初句是总，馀四是别。总中初言今日世尊，表别所念，为简馀佛，故云今日。下馀句中今日例尔。住奇特者，佛所得法，超出馀人，在世所无，故云奇特。下四别显。初句自德，第二利他，第三自德，第四利他。第一、第三自德何别？前是涅槃，后是菩提。第二、第四利他何别？前者是其利他之行，谓四摄等；后者是其利他之德，所谓十力、四无碍等。

初中世雄，佛之异名。佛于世间最为雄猛，故曰世雄。住佛住者，涅槃常果，诸佛同住，今日世雄住彼所住，住大涅槃，能起化用，故今念之。

第二句中，今日世眼，佛之异称。能开世人眼，令见正道，故名世眼。住导师行者，四摄法等是佛导师化人之行，今佛住之，由住此行，今欲导人令入佛法，所以念之。

第三句中，今日世英，佛之别号。佛于世间最为英胜，故云世英。住胜道者，无上菩提是最胜道，内证真道，是菩提道矣。佛今住

之，由住此道，知诸佛德，故今念之。

第四句中，今日天尊，是佛异名。天有五种，如《涅槃》说：一者世天，谓世人王，名为天子；二者生天，谓四王天，乃至非想；三者净天，谓须陀洹，至辟支佛；四者义天，谓诸菩萨，以解诸法空寂义故；五者第一义天，谓佛如来，解知佛性不空义故。佛于如是五天中上，故曰天尊。行如来德者，十力、无畏、十八不共、五眼、六通、四无碍等是佛功德。游入名行。由入此德，堪任度物，故今念之。

上来一段，念佛所得。

下念所为。念诸如来，是所为也。去、来、现在，佛佛相念，举馀类此；得无今佛念诸佛耶，测此念馀。耶者，是其不定之辞。以理测度，未敢专决，是故言耶。

何故威神光光乃尔？

结问所为。

此初对竟。

于是世尊告阿难曰：云何阿难，诸天教汝来问佛耶？自以慧见问威颜乎？

第三、如来审问。告曰、云何，是总问也；诸天教汝、自以慧见，是别问也。

阿难白佛：无有诸天来教我者，自以所见问斯义耳。

第四、阿难实答。无天教我，对佛前言，自以所见问斯义矣。

此两对竟。

△自下第五、如来叹问，敕听许说。于中初先叹其所问；“阿难当知，如来正觉”下，举佛功德，敕听许说。

佛言：善哉，阿难，所问甚快。发深智慧，真妙辩才，愍念众生，问斯慧义。如来以无盖大悲矜哀三界，所以出兴于世，光阐道教，欲拯济群萌，惠以真实之利。无量亿劫，难值难见，犹灵瑞华，时时乃出。今所问者，多所饶益，开化一切诸天人民。

叹中初言善哉阿难，所问甚快，是总叹也。善谓好耳，哉是助辞。称机、当法、合时名快。

“发深”下，别。发深智慧，叹其问智。向前念佛五种功德，名发深智。真妙辩才，叹其问辞。向前叹佛住于五德，名真妙才辩。辩实名真，言巧称妙。言能辩了，语能才巧，故曰辩才。愍生问义，叹其问心，亦得名为叹问所为。阿难向前举佛五德而为请问，此之五德，以慧为主，名问慧义。

“如来”已下，叹问利益。于中有四：一、如来彰己悲心怜生。佛悲殊胜，馀不能加，不能盖上，名无盖悲。亦有经本治为“无尽”。“无盖”是正，不须治改。以此大悲矜哀三界，矜犹怜也。欲、色、无色是其三界。二、“所以”下，如来彰己出世为物。所以出兴，问以起发；下对显之。光阐道教、欲拯群萌，教法利人；惠以真利，证法益物。理是真实，教人名利。三、“无量亿”下，明佛难值，先法，后喻。四、“今所问”下，约对三界明问有益。今问多益，总明有益；开化一切，别明益也。

上来叹其所问。

△下举佛德，敕听许说。于中初先广举佛德，述前所叹；“阿难谛”下，敕听许说，说己所念。又复前段广举佛德，明己能说；后敕听许说，明己欲说。就前段中，先明果胜；“所以者”下，辨因显果。

阿难当知，如来正觉，其智难量，多所导御。慧见无碍，无能遏绝。以一餐之力，能住寿命亿百千劫，无数无量，复过于此。诸根悦豫，不以毁损，姿色不变，光颜无异。

就明果中，初先对上阿难所念，明佛慧胜；“以一餐”下，对前阿难所见诸根悦豫等事，明佛身胜。

明慧胜中，如来正觉，总举佛智；“其智难”等，别以显胜。其智难量，明智深也。穷证涅槃甚深法性，故智难量，此则是前住佛所住。难量之智，证法名住。多所导御，明智广也，此则是前住导师行。慧见无碍，彰智自在。于诸法门知见无碍，此则是前行如来德。无能遏绝，显其智胜，不为他人之所遏绝。显其胜相，名无遏绝，此则是前住最胜道。

下明身胜。“以一餐力，能住寿”等，约化显实，明佛体常，以实常故，随化现受一餐之力，能住多劫，身无衰损，亦得名为约实显化。文中初言以一餐之力，能住寿命亿百千劫，彰命常也；“诸根悦”等，明身常也。诸根悦豫，不以毁损，就上所现诸根悦豫，明其常德；姿色不变，就上所现姿色清静，明其常命；光颜无异，就上所现光颜巍巍，明其常定。

上来就果明佛身、慧二种俱胜。

下次举因，显成前果。

所以者何？如来定慧，究畅无极，于一切法而得自在。

所以者何，征问发起，所以如来得此胜慧常身者何？

下对释之。如来定慧，究畅无极，明其所修成满故胜。定止、慧观，此二行主，以是偏举，馀皆从之，故隐不论。定慧究竟，故名为究；通畅自在，故名为畅；宽广无边，称曰无极。此则是其心自在行。于一切法而得自在，明其所学自在故胜。此则是其法自在行。善入一切法界之门，法门之力无所不现，名为自在。

上来广举佛德，述前所叹。

阿难谛听，今为汝说。

敕听许说，说己所念，谓念西方无量寿佛。谛听，敕也；为汝，许也。

此第五竟。

对曰：唯然，愿乐欲闻。

第六、阿难奉教听受，文显可知。

上来序竟。

△就正宗中，文别有三：一、明所行；二、“阿难白佛：法藏比丘为已成佛而取灭”下，明其所成；三、“告阿难：其有众生生彼国者，住正定”下，明其所摄。此三皆就弥陀佛说。言所行者，彰彼如来本昔所修无量行愿；言所成者，彰彼如来现今所得身土之果；言所摄者，彰彼如来现今摄取十方国土无量众生同往彼国，教化利益。此三即是经之大宗。

就所行中，初列多佛，明起行缘；“时有国王闻佛说”下，彰彼法藏依之起行。

佛告阿难：乃往过去久远无量不可思议无央数劫，锭光如来兴出于世，教化度脱无量众生，皆令得道，乃取灭度。次有如来，名曰光远，次名月光，次名栴檀香，次名善山王，次名须弥天冠，次名须弥等曜，次名月色，次名正念，次名离垢，次名无著，次名龙天，次名夜光，次名安明顶，次名不动地，次名琉璃妙华，次名琉璃金色，次名金藏，次名炎光，次名炎根，次名地种，次名月像，次名日音，次名解脱华，次名庄严光明，次名海觉神通，次名水光，次名大香，次名离尘垢，次名舍厌意，次名宝炎，次名妙顶，次名勇立，次名功德持慧，次名蔽日月光，次名日月琉璃光，次名无上琉璃光，次名最上首，次名菩提华，次名月明，次名日光，次名华色王，次名水月光，次名除痴冥，次名度盖行，次名净信，次名善宿，次名威神，次名法慧，次名鸾音，次名师子音，次名龙音，次名处世，如此诸佛，皆悉已过。尔时次有佛，名世自在王如来、应供、等正觉、明行足、善逝、世间解、无上士调御丈夫、天人师、佛、世尊。

前中合举五十四佛，初五十三，一处并举；末后一佛，法藏亲承，一处别举。

就前五十三佛之中，“乃往过去不思劫”等，彰其时分。“定光出”等，次第辩列。如此诸佛皆悉已过，结前生后。

下次列其自在王佛。名世自在，是其别名；“如来”“应”等，是其通号。佛德无量，依德施名，名亦无限，经随一数，略列十种。十中前五，是佛自德；后五利他。就前五中，初、二一对，前一道圆，后一灭极；后三一对，初、二因圆，后一果极。

就初对中，言如来者，彰其道圆，乘如实道，来成正觉，故名如来；言应供者，显其灭极。证灭相应，故名为应。又，证灭故，合应供养，故云应供。

就后对中，初、二因圆。于中初言等正觉者，彰其解圆，馀经中亦名正遍知也。正者是理，于理穷照，故名遍知。今言等者，是彼遍也。称理名等。正者，还是馀经正也。言其觉者，是彼知也。明行足者，明其行圆。明是证行，证法显了，故名为明。分别有三，如《涅槃》说：一、菩萨明，所谓般若波罗蜜多；二、诸佛明，所谓佛眼；三、无明明，谓十一空。彼非智解，故曰无明；能生智明，故复名明。前二能证，后一所证。又，龙树说：“佛具宿命、天眼、漏尽，故曰三明。”行是教行，如《地持》说：“止观名行。”又，龙树说：“戒定慧等，名之为行。”此二圆具，故名为足。言善逝者，明其果极。善名为好，逝称为去。如来好去，故曰善逝。佛德满足，更何处去，而言好去？虽无去处，非不能去。如劫尽火，虽无所烧，非不能烧，故得云去。

就后五中，前四是别，后一是总。

前四别中，世间解者，是化他智。善解世间，名世间解。无上士调御丈夫及天人师，此之两号，是化他能。彼无上士调御丈夫能调物心，自调调他，调御中极，故曰无上。士者，是其人之别称。此无上士能善方便调伏众生，名调御丈夫。天人师者，能授与法。能以正法近训天人，名天人师。六道俱化，天人益多，以是偏举。佛者，是其化他之德，此翻名觉。自觉觉他，觉行穷满，故名为佛。

言世尊者，此号是总。佛备众德，为世钦重，故号世尊。

上来明佛之起行缘。

△下明法藏依之起行。于中初明世间之行：“佛告阿难：法藏比丘说此颂”下，明出世行。地前所行名为世间，地上出世。

△世间行中，次第有三：一、闻法发心；二、出家修道；三、诣佛所礼赞发愿。

时有国王，闻佛说法，心怀悦豫，寻发无上正真道意。

初中时有国王，举起行人；闻佛说法，心怀悦豫，闻法心喜；寻发道意，正明发心。菩提心义，广如别章，此应具论。

弃国捐王，行作沙门，号曰法藏，高才勇哲，与世超异。

第二段中，弃国捐王，明其所舍；行作沙门，彰其所为。此翻名息，息诸恶故。号曰法藏，列其名讳；“高才勇”等，辨其性行。才谓才巧。才德过人，故曰高才。志强名勇，心明称哲。此德孤出，名世超异。

诣世自在王如来所，稽首佛足，右绕三匝，长跪合掌，以颂赞曰：

第三段中，初诣佛所，次到已敬。稽首，敬也。屈尊接卑，故用表敬。右绕，爱也。旋绕不舍，故用表爱。“长跪”已下，赞叹发愿。长跪合掌，兴赞方便。以偈颂曰，经家总举。何故言偈颂？言义妙美，诸赞叹者，多用偈颂。又，偈巧约，少字之中，能摄多义。法藏比丘欲以约言广收佛德，故以偈颂。

△下出偈辞。初有七偈，赞叹佛德，明其所求；后十三偈，发愿求佛，明其能求。

光颜巍巍，威神无极，如是炎明，无与等者。
日月摩尼，珠光焰耀，皆悉隐蔽，犹如聚墨。
如来容颜，超世无伦，正觉大音，响流十方。
戒闻精进，三昧智慧，威德无侣，殊胜希有。

深谛善念，诸佛法海，穷深尽奥，究其涯底。
无明欲怒，世尊永无，人雄师子，神德无量。
功勋广大，智慧深妙，光明威相，震动大千。

前七偈中，初五偈半，正叹佛德；后一偈半，结叹佛德。

前正叹中，初两偈半，叹佛身业；次有半偈，叹佛口业；后两偈半，叹佛意业。

就叹身业中，言光巍巍，叹佛光胜，以为一门；言颜巍巍，叹佛身胜，复为一门。巍巍之言，已如上释。复有七句，显光巍巍：威神无极，光发所依，由佛威德神力无极，故能放光。如是炎明，正举光体。无与等者，对人显胜，余人身光无与齐等。“日月摩尼”至“若聚墨”，对事显胜。此等诸光，若对佛光，皆悉隐蔽，犹如聚墨在珂贝边。下有两句，显颜巍巍：如来容颜，超世无伦，故颜巍巍。伦谓匹矣。

次叹口业：正觉大音，响流十方。

下叹意业。于中初有两偈之文，叹佛行德；后之半偈，叹佛断德。行是菩提，断是涅槃。前中初偈，叹佛德胜；后之一偈，叹佛德深。胜是教行，深是证行。前叹胜中，戒闻精进，三昧智慧，举其德体；威德无侣，殊胜希有，就德显胜。威德无侣，他不能齐；殊胜希有，佛德过彼。后叹深中，深谛善念，诸佛法海，趣证方便。谛谓审谛。深思谛观，念佛法海，故能得证。如来藏性，是佛法海。穷深尽奥，究其涯底，证行成就，此叹行德。下叹断德。无明是痴，欲者是贪，怒者是瞋。佛断永无，故断胜矣。

上来别叹三业功德。

自下结叹。人雄师子，神德无量，总以结叹；“功勋广”等，随别结叹。功勋广大，结叹前口。正觉大音，响流十方，故佛化他功德广大。智慧深妙，结叹前意。前有多德，偏结其慧，以行主故。深结前深，妙结前胜。“光明威”等，结叹前身。

上来叹竟。

△自下发愿，求前所叹。于中初有十偈之文，正起愿心；后之三偈，请佛证知。前十偈中，初之五偈，求佛法身；后之五偈，求佛净土。

愿我作佛，齐圣法王，过度生死，靡不解脱。
布施调意，戒忍精进，如是三昧，智慧为上。
吾誓得佛，普行此愿，一切恐惧，为作大安。
假令有佛，百千亿万，无量大圣，数如恒沙。
供养一切，斯等诸佛，不如求道，坚正不却。

求法身中，初之一偈，愿求佛果；次有两偈，愿求佛因；后之两偈，较量显胜。

就求果中，愿我作佛，齐圣法王，求佛自德；过度生死，靡不解脱，求利他德。

就求因中，初有偈半，求自利行；下有半偈，求利他行。求自利中，初偈举彼六度之行，布施调意，是其檀度。修施治慳，名为调意。戒是戒度，忍是忍度，精进度，三昧禅度，智慧智度。慧胜名上。下对起愿，吾誓得佛，起行所趣。普行此愿，求因趣向。下求利他，文显可知。上来求因。

自下两偈，较量显胜，坚其愿心。假令有佛，百千亿万，举其佛宝；无量大圣，数如恒沙，举其僧宝。供养一切，供前僧宝；斯等诸

佛，供前佛宝。“不如求”下，对愿比较，彰其不及。却犹退也。虽供多圣，不如自己求道不退，故重坚发。经中如此比较大多，不可具说，供养有限，求道之心无齐限故。

譬如恒沙，诸佛世界，复不可计，无数刹土，
光明悉照，遍此诸国，如是精进，威神难量。
令我作佛，国土第一，其众奇妙，道场超绝。
国如泥洹，而无等双，我当愍哀，度脱一切。
十方来生，心悦清净，已到我国，快乐安隐。

下求土中，初三偈半，自求净土；后一偈半，求土摄他。

就自求中，初有两偈，泛举多土；次有半偈，明己所求，于诸土中，最为第一；后之一偈，显第一相。

前泛举中，“如恒沙”等，广举多土；“光明照”等，就彼多土明庄严相。光遍此国，明佛如来光明庄严；如是精进，威神难量，明佛如来神通庄严。佛于彼土勤现化事，名为精进；化事众多，是故名为威神难量。此泛举竟。

令我作佛，国土第一者，于前所举诸国土中，诸相庄严最为第一，现今所成弥陀国是。下有一偈，显第一相：其众奇妙，明众第一；道场超绝，明处第一；国如泥洹，而无等双，明国第一，亦得名为乐第一也。泥洹、涅槃，本是一名，传之音异，故下文言，弥陀国中，众生受乐，而次泥洹。

上来自求。

下有一偈半，求土摄物。我当愍哀，度一切者，明己当来成佛道时度脱一切。“十方来生，心悦净”等，明于当来生我国者齐获胜

益。十方来生，生人多也；心悦清静，归心纯也；“已到我”等，获利胜也。

上来十偈，正起愿心。

△下有三偈，请佛证知。

幸佛信明，是我真证，发愿于彼，力精所欲。
十方世尊，智慧无碍，常令此尊，知我心行。
假令身止，诸苦毒中，我行精进，忍终不悔。

于此文中，初有半偈，请世自在佛为己作证；次有半偈，更兴愿心；次有一偈，请十方佛为己作证；下有一偈，重起愿心。

初半偈中，幸犹愿也。愿佛信我所求不虚，明我当来定必得果，是故请言幸佛信明。佛证不虚，故说言是我真证。

其次半偈更兴愿中，发愿于彼，所求之事，力励精勤，修习所欲；法身净土，各显于彼，力精所欲。

其次一偈，请十方佛作证可知。

最后一偈，重起愿中，结誓自要，故云假令身止诸苦，忍终不悔。

上来明其世间之行。

佛说无量寿经义疏卷二

佛说无量寿经义疏卷三

曹魏天竺三藏康僧铠译经
隋京师净影寺沙门慧远撰疏

△下明出世。于中初略：“如是修已，诣彼佛”下，广明所行。

略中有三：初、法藏请，如来反答，彰彼先知，不为宣说；二、法藏重请，如来为说；三、法藏闻说，依之奉行。

佛告阿难：法藏比丘说此颂已，而白佛言：唯然世尊，我发无上正觉之心，愿佛为我广宣经法，我当修行，摄取佛国清净庄严无量妙土，令我于世速成正觉，拔诸生死勤苦之本。佛语阿难：时世自在王佛告法藏比丘：如所修行，庄严佛土，汝自当知。

初中先请，后佛反答。

请中法藏说此颂已，结前起后；“而白佛”下，彰彼请辞；我发无上正觉之心，牒前起后。向前偈中求身求土，名发无上正觉之心。心为行本，彰已有本，明堪起行，生彼请也。愿佛为我广说经法，正请宣说；“我当修”等，彰请所为。所为有三：一是所行，二是所成，三是所摄。我当修行，是其初门，修行法身净土之因。“摄取”已下，是第二门，明已所成。“摄取佛国清净庄严”等，是所成土；于世速成，是所成身。“拔生死”等，是第三门，明已所摄。摄取众生，教化令出生死苦本。拔生死者，出生死果，拔勤苦本，离生死因。由因数受生死之苦，故名彼因为勤苦本。

下佛返答。饶王佛者，世自在王之别名也。“告法藏”等，返答之辞。

此初段竟。

比丘白佛：斯义弘深，非我境界，唯愿世尊广为敷演诸佛如来净土之行。我闻此已，当如说修行，成满所愿。尔时世自在王佛知其高明，志愿深广，即为法藏比丘而说经言：譬如大海，一人斗量，经历劫数，尚可穷底，得其妙宝。人有至心精进，求道不止，会当克果，何愿不得。于是世自在王佛即为广说二百一十亿诸佛刹土，天人之善恶，国土之粗妙，应其心愿，悉现与之。

第二段中，初法藏请。斯义弘深，非我境界，彰已不知。前佛据其自分所修，道言自知；法藏今就胜进所习，言非己境，不相乖违。斯谓此也，弘谓大也。此前所请出世之行，其义大深，非我境界，为是次请。“唯愿广”等，请佛宣说。文中偏求净土之行，身行略无。“我闻此”下，彰请所为。

下佛为说。知其高明，志愿深广，知其心大。

下佛授法。即为法藏而说经言，总明所说；“譬如”下，别。别中初先教其坚心，先喻，后合。“于是世”已下，正为宣说净土之法。即为广说二百一十亿诸佛刹土天人善恶，泛说一切诸土之因；国土粗妙，泛宣一切诸土之果。粗，不精也。说恶说粗，令其舍远；说善说妙，使其修习。于诸说中，随欲广教，名应其心愿，悉现与之。

此第二竟。

时彼比丘闻佛所说严净国土，皆悉睹见，超发无上殊胜之愿。其心寂静，志无所著，一切世间无能及者。具足五劫，思惟、摄取庄严佛国清净之行。阿难白佛：彼佛国土寿量几何？佛言：其佛寿命四十二劫。时法藏比丘摄取二百一十亿诸佛妙土清净之行。

第三、法藏闻说，依法修行。于中初，别：“法藏比丘摄取”下，结。

别中初先见上所说净土之果；“超发”已下，修上所说净土之因。因中初先更发胜愿；“其心寂”下，依愿起行。其心寂静，志无所著，世无及者，明修证行。理绝众相，故无所著。求入名志。证深离相，故世无及。“具五劫”下，明修教行。于中初明法藏比丘五劫起行；“阿难白”下，彰彼如来寿命长久，成前法藏于彼佛所五劫修行。阿难先问，后佛答之。彼佛寿命四十二劫，法藏寿命亦应如是，故彼法藏于一身中在彼佛所五劫修行。

问曰：若彼得寿多劫，劫尽之时，居住何处而得修行？

释言：余人见其劫尽，其法藏等见彼国土安隐不动，故得起修，与《法华》中“众生见劫尽，大火所烧时，我此土安隐，天人常充满”，其义相似。

上来别竟。

“法藏比丘摄取”下，结。一人具修无量土行，未来还得无量种土，随人异现。

上来略竟。

△自下第二、广明所修。于中初先广前大愿；“时彼比丘于其佛所诸天魔”下，广前所行。

就前广愿中，文别有六：一、法藏诣佛所彰已行；二、如来遣说；三、法藏自宣己所发愿；四、“我建”下，说己重复立誓自要；五、“法藏比丘说此颂”下，如要相现；六、“于是法藏具足修”下，总以结叹。

如是修己，诣彼佛所，稽首礼足，绕佛三匝，合掌而住，白佛言：世尊，我已摄取庄严佛土清净之行。

就初段中，如是修己，结前生后；“诣彼佛”等，启白方便；“而白佛”等，申己所修，我已于前五劫之中，摄取严土清净行矣。

佛告比丘：汝今可说，宜知是时，发起悦可一切大众。菩萨闻已，修行此法，缘致满足无量大愿。

第二段中，佛告比丘，汝今可说，正劝宣说；宜知是时，催令速说；“发起悦”等，明说所为，为益诸众，故须宣说。发起悦可一切大众，为益凡夫、二乘故说。由彼法藏自说己愿，令众同喜，愿生其国，名发起悦可一切众矣。“菩萨闻”下，为益菩萨。由彼法藏自说己愿，令诸菩萨学之同发，故云闻已修行此法，满足大愿。闻已修行，起愿始也；“缘致满”等，愿心成也。

比丘白佛：唯垂听察，如我所愿，当具说之。

第三、法藏比丘自宣己愿。唯垂听察，请佛得说；如我所愿，当具足说。

总许宣说。

△下正说之。于中合有四十八愿，义要唯三，文别有七。义要三者：一、摄法身愿；二、摄净土愿；三、摄众生愿。四十八中，十二、十三及第十七是摄法身，第三十一、第三十二是摄净土，馀四十三是摄众生。文别七者：初十一愿，为摄众生；次有两愿，是其第二，为摄法身；次有三愿，是其第三，重摄众生；次有一愿，是其第四，重摄法身；次有十三，是其第五，为摄众生；次有两愿，是其第六，为摄净土；下有十六，是其第七，重摄众生。

第一愿国无恶道：

设我得佛，国有地狱、饿鬼、畜生者，不取正觉。

第二愿不更恶道：

设我得佛，国中天人寿终之后，复更三恶道者，不取正觉。

第三愿身真金色：

设我得佛，国中天人不悉真金色者，不取正觉。

第四愿形色相同：

设我得佛，国中天人形色不同，有好丑者，不取正觉。

第五愿宿命智通：

设我得佛，国中天人不识宿命，下至知百千亿那由他诸劫事者，不取正觉。

第六愿天眼普见：

设我得佛，国中天人不得天眼，下至见百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。

第七愿天耳普闻：

设我得佛，国中天人不得天耳，下至闻百千亿那由他诸佛所说，不悉受持者，不取正觉。

第八愿他心悉知：

设我得佛，国中天人不得见他心智，下至知百千亿那由他诸佛国中众生心念者，不取正觉。

第九愿神足无碍：

设我得佛，国中天人不得神足，于一念顷，下至不能超过百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。

第十愿不贪计身：

设我得佛，国中天人若起想念，贪计身者，不取正觉。

第十一愿住定证灭：

设我得佛，国中天人不住定聚，必至灭度者，不取正觉。

就初段中，初有两愿，愿生无苦；后之九愿，愿生得乐。

无苦中，初一愿，愿其自国无苦。设我得佛，国有地狱、饿鬼、畜生，不取正觉，不取正觉者，诸愿不满，终不成佛。假设所愿不满得成，誓终不取，是故说言：“设我得佛，国有地狱、畜生、饿鬼，不取正觉。”余亦如是。言地狱者，地下牢狱，是其苦处，故云地狱。言饿鬼者，饥渴名饿，恐惧多畏，故名为鬼。言畜生者，此乃从生畜养为名，一切世人或为啖食，或为驱使，畜养此生，故云畜生。后之一愿，愿己国中有众生命终，不向他国受苦。此之两愿，愿生无苦。

后九愿生得乐之中，初之两愿，愿生身乐；后之七愿，愿生心乐。心中五通各别为一，漏尽分二，故有七愿。

第十二愿光明无量：

设我得佛，光明有限量，下至不照百千亿那由他诸佛国者，不取正觉。

第十三愿寿命无量：

设我得佛，寿命有限量，下至百千亿那由他劫者，不取正觉。

第二段中，明摄法身，文相易知。

第十四愿声闻无数：

设我得佛，国中声闻有能计量，乃至三千大千世界众生悉成缘觉，于百千劫悉共计校，知其数者，不取正觉。

第十五愿随愿修短：

设我得佛，国中天人寿命无能限量，除其本愿，修短自在。若不尔者，不取正觉。

第十六愿不闻恶名：

设我得佛，国中天人乃至闻有不善名者，不取正觉。

第三段中，明摄众生，文相易知。

第十七愿诸佛赞叹：

设我得佛，十方世界无量诸佛不悉咨嗟称我名者，不取正觉。

第四段中，明摄法身，文相易知。

第十八愿十念必生：

设我得佛，十方众生至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。唯除五逆，诽谤正法。

第十九愿临终接引：

设我得佛，十方众生发菩提心，修诸功德，至心发愿，欲生我国，临寿终时，假令不与大众围绕现其人前者，不取正觉。

第二十愿欲生果遂：

设我得佛，十方众生闻我名号，系念我国，植众德本，至心回向，欲生我国，不果遂者，不取正觉。

第二十一愿三十二相：

设我得佛，国中天人不悉成满三十二大人相者，不取正觉。

第二十二愿一生补处：

设我得佛，他方佛土诸菩萨众来生我国，究竟必至一生补处。除其本愿自在所化，为众生故，被弘誓铠，积累德本，度脱一切，游诸佛国，修菩萨行，供养十方诸佛如来，开化恒沙无量众生，使立无上正真之道，超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。若不尔者，不取正觉。

第二十三愿供养诸佛：

设我得佛，国中菩萨承佛神力，供养诸佛，一食之顷，不能遍至无量无数亿那由他诸佛国者，不取正觉。

第二十四愿供具随意：

设我得佛，国中菩萨在诸佛前现其德本，诸所求欲供养之具若不如意者，不取正觉。

第二十五愿演说妙智：

设我得佛，国中菩萨不能演说一切智者，不取正觉。

第二十六愿那罗延身：

设我得佛，国中菩萨不得金刚那罗延身者，不取正觉。

第二十七愿一切严净：

设我得佛，国中天人一切万物严净光丽，形色殊特，穷微极妙，无能称量。其诸众生乃至逮得天眼，有能明了，辨其名数者，不取正觉。

第二十八愿道树高显：

设我得佛，国中菩萨乃至至少功德者，不能知见其道场树无量光色、高四百万里者，不取正觉。

第二十九愿诵经得慧：

设我得佛，国中菩萨若受读经法，讽诵持说，而不得辩才智慧者，不取正觉。

第三十愿慧辩无限：

设我得佛，国中菩萨智慧辩才若可限量者，不取正觉。

第五段中，初三愿摄他国众生，次一愿摄自国众生，次一还摄他国众生，后八还摄自国众生。

第三十一愿照见十方：

设我得佛，国土清净，皆悉照见十方一切无量无数不可思议诸佛世界，犹如明镜，睹其面像。若不尔者，不取正觉。

第三十二愿宝香妙严：

设我得佛，自地以上，至于虚空，宫殿楼观，池流华树，国土所有一切万物，皆以无量杂宝、百千种香而共合成，严饰奇妙，超诸天人。其香普薰十方世界，菩萨闻者，皆修佛行。若不尔者，不取正觉。

第六段中，明摄净土，文显可知。

第三十三愿蒙光柔软：

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界众生之类，蒙我光明触其身者，身心柔软，超过天人。若不尔者，不取正觉。

第三十四愿闻名得忍：

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界众生之类，闻我名字，不得菩萨无生法忍诸深总持者，不取正觉。

第三十五愿脱离女身：

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界，其有女人，闻我名字，欢喜信乐，发菩提心，厌恶女身，寿终之后，复为女像者，不取正觉。

第三十六愿常修梵行：

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界诸菩萨众，闻我名字，寿终之后，常修梵行，至成佛道。若不尔者，不取正觉。

第三十七愿天人致敬：

设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界诸天人民，闻我名字，五体投地，稽首作礼，欢喜信乐，修菩萨行，诸天世人莫不致敬。若不尔者，不取正觉。

第三十八愿衣服随念：

设我得佛，国中天人欲得衣服，随念即至，如佛所赞应法妙服自然在身，有求裁缝、染治、浣濯者，不取正觉。

第三十九愿乐如漏尽：

设我得佛，国中天人所受快乐不如漏尽比丘者，不取正觉。

第四十愿树中现刹：

设我得佛，国中菩萨随意欲见十方无量严净佛土，应时如愿，于宝树中皆悉照见，犹如明镜，睹其面像。若不尔者，不取正觉。

第四十一愿诸根无缺：

设我得佛，他方国土诸菩萨众闻我名字，至于得佛，诸根缺陋，不具足者，不取正觉。

第四十二愿清净解脱：

设我得佛，他方国土诸菩萨众闻我名字，皆悉速得清净解脱三昧，住是三昧，一发意顷，供养无量不可思议诸佛世尊，而不失定

意。若不尔者，不取正觉。

第四十三愿闻名得福：

设我得佛，他方国土诸菩萨众闻我名字，寿终之后，生尊贵家。若不尔者，不取正觉。

第四十四愿修行具德：

设我得佛，他方国土诸菩萨众闻我名字，欢喜踊跃，修菩萨行，具足德本。若不尔者，不取正觉。

第四十五愿普等三昧：

设我得佛，他方国土诸菩萨众闻我名字，皆悉逮得普等三昧，住是三昧，至于成佛，常见无量不可思议一切如来。若不尔者，不取正觉。

第四十六愿随愿闻法：

设我得佛，国中菩萨随其志愿，所欲闻法，自然得闻。若不尔者，不取正觉。

第四十七愿闻名不退：

设我得佛，他方国土诸菩萨众闻我名字，不即得至不退转者，不取正觉。

第四十八愿得三法忍：

设我得佛，他方国土诸菩萨众闻我名字，不即得至第一忍、第二第三法忍，于诸佛法不能即得不退转者，不取正觉。

第七段中，初五摄取他国众生，次三摄取自国众生，次五还摄他国众生，次一还摄自国众生，后二复摄他国众生。

此第三竟。

佛告阿难：尔时法藏比丘说此愿已，以偈颂曰：

自下第四、约前所愿，立誓自要。于中合有十一偈文，前之十偈，立誓自要；后一请证。就前十中，初三自要，后七顺求。

我建超世愿，必至无上道，
斯愿不满足，誓不成等觉。
我于无量劫，不为大施主，
普济诸贫苦，誓不成等觉。
我至成佛道，名声超十方，
究竟靡所闻，誓不成等觉。

前自要中，初偈约佛自德自要。前所发中，求法身愿，求净土愿，名超世愿。兴心名建。得果决定，故云必至无上道矣。此言顺举。斯愿不满，誓不成者，是自要也。后二约就化德自要。于中初偈举佛法施化益自要，后偈举佛名闻普周化德自要。靡犹无也。我成佛时，名闻十方，有人究竟于我名字无所闻者，不取正觉。

离欲深正念，净慧修梵行，
志求无上尊，为诸天入师。
神力演大光，普照无际土，
消除三垢冥，明济众厄难。
开彼智慧眼，灭此昏盲暗，
闭塞诸恶道，通达善趣门。
功祚成满足，威曜朗十方，

日月戢重晖，天光隐不现。
为众开法藏，广施功德宝，
常于大众中，说法师子吼。
供养一切佛，具足众德本，
愿慧悉成满，得为三界雄。
如佛无碍智，通达靡不照，
愿我功德力，等此最胜尊。

就顺求中，初偈是略。离欲深正念，净慧修梵行，举己善因。下用求果。无上尊，求佛自德；为天人师，求利他德。

馀六偈广。于中初有五偈半文，广举佛德；末后半偈，发愿求同。前举德中，初有两偈，举佛化德；次有一偈，举佛自德；次有一偈，复举化德；后一偈半，重举自德。就初两偈化德中，神力演光，照无际土，身业化也；“消除”已下，口业化也。消除三垢，济度厄难，小乘法化。教断三毒，名除三垢。开彼慧眼，灭昏盲暗，大乘法化。闭塞恶道，通善趣门，人天法化。“功祚”一偈，举佛自德。功祚成满，是佛德洪。功果福祚，皆悉成满。“威曜朗”等，是佛德用。且举光用，馀略不论。威曜十方，光之广也；日月戢辉，天光不现，光之胜也。佛光映蔽，日月摄光，不能外照，名戢重辉。“为众”一偈，重举化德，文显可知。后一偈半，重明自德。初偈明佛因成得果，供一切佛，具众德本，福因成也；愿慧悉满，智因成也。为三界雄，明因得果。下有半偈，彰用自在，佛无碍智，达无不照。

上来一段，广举佛德。

“愿我功慧，等此胜”等，发愿求同。功是福因，慧是智因，愿我以此福智之力，等佛如来最胜之尊。

上来十偈，立誓自要。

斯愿若克果，大千应感动，
虚空诸天神，当雨珍妙华。

“斯愿”一偈，请证要瑞：若定克果，大千应动，空雨妙华。

佛语阿难：法藏比丘说此颂已，应时普地六种震动，天雨妙华，以散其上。自然音乐，空中赞言：决定必成无上正觉。

第五、如要相现。法藏说已，应时地动，应前所要；雨华散上，应后所要。“自然”已下，出声记叹。

于是法藏比丘具足修满如是大愿，诚谛不虚，超出世间，深乐寂灭。

第六、总以结叹。初先结之：“超出”下，叹。

上来明愿。

△下次明行。于中有二：一、明修具；二、“随生”下，明报殊胜。前中复二：一、修净土行；二、从“不生欲觉”已下，修法身行。

阿难，法藏比丘于其佛所诸天、魔、梵、龙神八部大众之中，发斯弘誓，建此愿已，一向专志庄严妙土。所修佛国，开廓广大，超胜独妙，建立常然，无衰无变。于不可思议兆载永劫，积植菩萨无量德行。

修土行中，时彼比丘于其佛所大众之中，发斯弘誓，建此愿已，牒前起后，牒前愿心，起于后行。龙神、夜叉、乾闥婆等，是其八部。发斯弘誓，牒前所发四十八愿而起于后；建此愿已，牒前“我建超世愿”等而起于后。

下明起行，一向专志庄严妙土，总明起行；“所修佛”下，别明起行。别中先举净土之果；“于不可”下，对之修因。前举果中，所修佛国，恢廓广大，明土广也；超胜独妙，明土胜也；建立常然，无衰无变，明土常也。修因可知。

△法身行中，初别，后总。别中有四：一、离烦恼；二、“勇猛”下，明修善法；三、“远离”下，明离恶业；四、“弃国”下，明修善法。

不生欲觉、瞋觉、害觉，不起欲想、瞋想、害想，不著色声香味触法。忍力成就，不计众苦。少欲知足，无染恚痴。三昧常寂，智慧无碍，无有虚伪谄曲之心。和颜爱语，先意承问。

离烦恼中，初就自行明离烦恼；“无有虚”下，就利他行明离烦恼。

前自行中，文曲有四：第一、明离烦恼因缘；二、“忍力”下，明修对治；三、“无染”下，离烦恼体；四、“三昧”下，复明修治。

就初段中，先离惑因；“不著色”等，明离惑缘。前离因中，不生欲觉、瞋觉、害觉，正明所离。觉有八种，如《地持》说：一是欲觉，思财思色；二是瞋觉，亦名恚觉，思欲瞋他；三者害觉，亦名恼觉，于他人所，念欲加害；四者亲觉，追忆亲缘；五国土觉，念世安危；六不死觉，谓身不死，广集资生；七族姓觉，念氏族高下；八轻诬觉，念陵他人。此八种中，初三过重，为是偏举。不起欲想、瞋想、害想，重复显之。不起欲想，名离欲觉；不起瞋想，名离瞋觉；不起害想，名离害觉。亦可前言不生三觉，就始彰离；不起欲想、瞋想、害想，据终明离。未对境界，预起邪思，名之为觉，对缘生心，说为三想，此皆离之。下离惑缘，不著色声香味触等。此初段竟。

次明修治。忍力成就，不计众苦，能忍违缘，故离三觉，不起三想；少欲知足，能忍顺缘，故离色声香味触等。此两段竟。

次离惑体。无染恚痴，染犹贪也。此三段竟。

下复修治。三昧常寂，止行深也；智慧无碍，观行胜也。

上来四段，合为自利。

下就利他明离烦恼。无有虚伪谄曲之心，明离心过；言和颜者，明离身过；爱语、先问，明离口过。由无烦恼，故身口意中不起过矣。

上来第一、明离烦恼。

勇猛精进，志愿无倦，专求清白之法，以慧利群生。恭敬三宝，奉事师长。以大庄严具足众行，令诸众生功德成就。住空、无相、无愿之法，无作无起，观法如化。

第二、明其修善。于中有三：一、起愿心；二、“恭敬”下，依愿起行；三、“住空”下，行成入证。

初起愿中，勇猛精进，志愿无倦，求清白法，自利愿也；惠利群生，利他愿也。

第二行中，先明自利，后明利他。前自利中，恭敬三宝，奉事师长，摄行方便。恭敬三宝，摄福方便；奉事师长，摄智方便。“以大严”等，彰行成就。以大严者，谓以福智二种庄严而自严也。具众行者，随别以分，谓具檀等一切行也。下明利他，以行教他，故令众生功德成就。

第三证中，住空、无相、无愿之法，无作无起，证法非有。人法无性，名之为空。假人假法，相亦不有，名为无相。于此二中，无有希求愿乐之心，名为无愿；又，离妄想亦名无愿。于此三中，无果可为，名为无作。故《维摩》云：“虽行无作，而现受身。”故知无作约果以论。于前三中，无因可生，名为无起。故《维摩》云：“虽行无起，而起善行。”故知无起约因以说。然诸经中说理不定，或说一空，如《大品》中所说独空，辨一不多，故名为独。或说二种，谓二无我。或说三种，空、无相、无愿。或说四种，如《维摩》说，谓空、无作、无相、无起。又，《大品》说，有法空，无法空，自法空，化法空，亦是四种，别章广释。或说五种，如此中说，空、无相、无愿、无作、无起，备如向释。或说七空，如《大品》说。或说九空，如《毗昙》说。或说十一，如《涅槃》说。或说十四，如《大品》说。或说十八，如《大品》说。或说二十五空，如《涅槃》说。广则无量，今据一门，且说五种。于此理法证会，名为观法如化，证法非无。

此第二竟。

远离粗言，自害害彼，彼此俱害；修习善语，自利利人，人我兼利。

第三、明离恶业。

于中初先明其离过；“修习善”下，彰其摄治。

前离过中，远离粗言，明离口恶；远离自害、害他、俱害，明离身恶。

下摄治中，修习善语，治前口恶；自利利人，人我俱利，治前身恶。

此第三竟。

弃国捐王，绝去财色。自行六波罗蜜，教人令行。

第四、重明修善。

于中初先明其自利。弃国捐王，绝去财色，明其所舍；自行六度，彰其所修。

下明利他，以前六度教人令行。

上来四段，别明身因。

无央数劫积功累德。

总以结之。

上来第一、明修具。

随其生处，在意所欲，无量宝藏自然发应。教化安立无数众生，住于无上正真之道。或为长者居士、豪姓尊贵，或为刹利国君、转轮圣帝，或为六欲天主乃至梵王。常以四事供养恭敬一切诸佛。如是功德，不可称说。口气香洁，如优钵罗华。身诸毛孔出栴檀香，其香普熏无量世界。容色端正，相好殊妙。其手常出无尽之宝，衣服饮食、珍妙华香、缯盖幢幡庄严之具，如是等事，超诸天人，于一切法而得自在。

第二、彰报殊胜。于中有二：一、对上所修净土之因，明得报胜，即胜依果；二、“或为长者居士”已下，对上所修法身之因，明得报胜，得胜正果。

前中初言随其生处，在意所欲，无量宝藏自然发应，明得胜财。在犹任也。教化安立，住于正道，以财摄他，令归正法。

后中初明功德之果；次于一切法而得自在，明智慧果。功德果中，先别，后结。别中有四：一、身报尊上；二、“常以四事供养”已下，依身起行；三、“口气”下，身报微妙，于中三句，文相可知；四、“手出”下，依身起用，手出供具，供养诸佛。

上来别竟。

如是之等超诸天人，总以结叹，慧果可知。

上明所行。

佛说无量寿经义疏卷三

佛说无量寿经义疏卷四

曹魏天竺三藏康僧铠译经
隋京师净影寺沙门慧远撰疏

△自下第二、明其所成，谓成法身净土之果。然此所成，遂前四十八之大愿，应别对之，文显可知。文中有二：一、略明所成；二、“佛告阿难：无量寿佛威神”已下，广明所成。

阿难白佛：法藏菩萨为已成佛而取灭度？为未成佛？为今现在？佛告阿难：法藏菩萨今已成佛，现在西方，去此十万亿刹。其佛世界，名曰安乐。阿难又问：其佛成道已来，为经几时？佛言：成佛已来，凡历十劫。其佛国土，自然七宝金、银、琉璃、珊瑚、琥珀、砗磲、玛瑙合成为地，恢廓旷荡，不可限极，悉相杂厕，转相间入，光赫煜烁，微妙奇丽，清净庄严。超逾十方一切世界众宝中精，其宝犹如第六天宝。又，其国土无须弥山及金刚围一切诸山，亦无大海小海、溪渠井谷。佛神力故，欲见则见。亦无地狱、饿鬼、畜生诸难之趣。亦无四时春夏秋冬夏，不寒不热，常和调适。尔时阿难白佛言：世尊，若彼国土无须弥山，其四天王及忉利天依何而住？佛语阿难：第三炎天乃至色究竟天皆依何住？阿难白佛：行业果报不可思议。佛语阿难：行业果报不可思议，诸佛世界亦不可思议。其诸众生功德善力，住行业之地，故能尔耳。阿难白佛：我不疑此法，但为将来众生，欲除其疑惑，故问斯义。

略中有四：第一、阿难就身为问成佛已未，如来具答；二、“其佛界”下，约之明土；三、“又问”下，阿难重复就身为问成来久近，如来具答；四、“其国自然七宝”已下，约之明土。

就初段中，阿难先问法藏比丘为已成佛、为未、为现，此约三世时别以问。佛答可知。

第二段中，直列彼佛国土名号，未辨其相。

第三段中，先问，后答，文显可知。

第四段中，先明所有；“又，其国土无须弥”下，彰其所无。明所有中，自然宝成，明其体相；恢廓旷荡，明其量相；“悉相杂”等，明庄严相。明所无中，初先正辨；“阿难白”下，问答重显。前正辨中，初无山等，次无四趣，后无四时春秋等别。后重显中，文别有三：初、阿难问，若无须弥，四天王等依何而住，如来反质；二、阿难正答，如来约之以显彼事；三、阿难彰己为他故问，非自不知。

上来略竟。

△就下广中，文别有四：一、明佛身；二、即约身明其徒众；三、明国土；四、即约土明其人民。

佛告阿难：无量寿佛威神光明最尊第一，诸佛光明所不能及。或照百佛世界，或千佛世界，取要言之，乃照东方恒沙佛刹，南西北方，四维上下，亦复如是。或有佛光照于七尺，或一由旬，二三四五由旬，如是转倍，乃至照一佛刹。是故无量寿佛，号无量光佛、无边光佛、无碍光佛、无对光佛、炎王光佛、清净光佛、欢喜光佛、智慧光佛、不断光佛、难思光佛、无称光佛、超日月光佛。其有众生遇斯光者，三垢消灭，身意柔软，欢喜踊跃，善心生焉。若在三途极苦之处，见此光明，皆得休息，无复苦恼，寿终之后，皆蒙解脱。无量寿佛光明显赫，照耀十方，诸佛国土莫不闻知。不但我今称其光明，一切诸佛、声闻、缘觉、诸菩萨众咸共叹誉，亦复如是。若有众生闻其光明威神功德，日夜称说，至心不断，随意

所愿，得生其国，为诸菩萨、声闻大众所共叹誉，称其功德。至其最后得佛道时，普为十方诸佛菩萨叹其光明，亦如今也。佛言：我说无量寿佛光明威神巍巍殊妙，昼夜一劫，尚未能尽。佛语阿难：无量寿佛寿命长久，不可称计，汝宁知乎？假使十方世界无量众生皆得人身，悉令成就声闻、缘觉，都共集会，禅思一心，竭其智力，于百千万劫悉共推算，计其寿命长远劫数，不能穷尽，知其限极。

就初段中，应先解释三佛之义，然后释文，义如别章。文中初先明佛光相，后显寿命。

前明光中，奇叹以显，先别，后结。别中有四：一、释迦自叹；二、“其有众生遇斯光”下，明诸众生见闻利益；三、“无量寿光显赫”已下，诸圣共叹；四、“若有众生闻其光”下，重明众生见闻获益。初中有三：一、辨胜过劣，无量寿佛光明第一。二、“诸佛光明所不及”下，举劣显胜，佛光实等，随化故尔。三、“是故”下，广叹显胜，有十二句。初无量光、无边、无碍，此之三种，当相以叹。无量，多也。无边，广也。无碍，自在也。无对、炎王，此之两种，寄对显胜。他光不敌，名无对光。此光胜馀，名炎王光。清静、欢喜、智慧、不断，此之四种，当相以叹。离垢称净。能令见者心喜名喜。于法善照，名智慧光。常照不绝，名不断光。难思、无称、超日月光，此之三种，寄对显胜。过世心想，故曰难思。过世言相，名无称光。过世色相，名超日月。

上来第一、释迦自叹。

自下第二、见闻获益。初有遇者，三垢消灭，明除障益，此名三毒为三垢耳；“身意软”等，明生善益；“若在三”下，明灭苦益；“寿终后”下，明得乐益。

第三、共叹，文显可知。

第四、重明获益之中，初明称说随意往生，次为诸圣咸共叹誉，后明得佛一切共叹。

上来别叹。

“佛言：我说无量寿佛光明”已下，总以结叹。

上来明光。

下明佛寿，文显可知。

上来第一、明其佛身。

声闻、菩萨、天人之众寿命长短，亦复如是，非算数譬喻所能知也。又，声闻、菩萨其数难量，不可称说。神智洞达，威力自在，能于掌中持一切世界。佛语阿难：彼佛初会声闻众数不可称计，菩萨亦然。如大目犍连，百千万亿无量无数，于阿僧祇那由他劫，乃至灭度，悉共计校，不能究了多少之数。譬如大海，深广无量，假使有人析其一毛以为百分，以一分毛沾取一滴，于意云何，其所滴者，于彼大海，何所为多？阿难白佛：彼所滴水，比于大海多少之量，非巧历算数、言辞、譬类所能知也。佛语阿难：如目连等，于百千万亿那由他劫，计彼初会声闻、菩萨，所知数者犹如一滴，其所不知如大海水。

第二、约身明众。于中有四：一、明其土人寿长远，如无量寿；二、“又，声闻”下，明其众多；三、“神智洞”下，彰其德胜；四、重显众多。且就初会显其多相，馀不可论。初会声闻不可称计，菩萨亦然，当不辨多相，就目连不知以显。于中初明目连不知；“如

大海”下，借事显之。佛先立喻，反问阿难；次阿难答；下佛约之，彰显目连所知多少。

△自下第三、明其国土。是中应先解净土义，然后释文，义如别章。文中泛论，有三庄严：一、事庄严，色香味等五欲精上；二、法庄严，纯论妙法；三、人庄严，胜善众生居住其中。今此所明国土胜中，有事庄严及法庄严；下第四段，人民殊胜，是人庄严。然彼土中庄严妙事不可具辨，今此文中略举四事：一、明宝树；二、明伎乐；三、明讲堂、宫殿等事；四、明宝池。

又，其国土七宝诸树周满世界，金树、银树、琉璃树、玻璃树、珊瑚树、玛瑙树、砮磬之树，或有二宝、三宝乃至七宝转共合成。或有金树，银叶华果；或有银树，金叶华果。或琉璃树，玻璃为叶，华果亦然；或水精树，琉璃为叶，华果亦然；或珊瑚树，玛瑙为叶，华果亦然；或玛瑙树，琉璃为叶，华果亦然；或砮磬树，众宝为叶，华果亦然。或有宝树，紫金为本，白银为茎，琉璃为枝，水精为条，珊瑚为叶，玛瑙为华，砮磬为实；或有宝树，白银为本，琉璃为茎，水精为枝，珊瑚为条，玛瑙为叶，砮磬为华，紫金为实；或有宝树，琉璃为本，水精为茎，珊瑚为枝，玛瑙为条，砮磬为叶，紫金为华，白银为实；或有宝树，水精为本，珊瑚为茎，玛瑙为枝，砮磬为条，紫金为叶，白银为华，琉璃为实；或有宝树，珊瑚为本，玛瑙为茎，砮磬为枝，紫金为条，白银为叶，琉璃为华，水精为实；或有宝树，玛瑙为本，砮磬为茎，紫金为枝，白银为条，琉璃为叶，水精为华，珊瑚为实；或有宝树，砮磬为本，紫金为茎，白银为枝，琉璃为条，水精为叶，珊瑚为华，玛瑙为实。行行相值，茎茎相望，枝枝相准，叶叶相向，华华相顺，实实相当。荣色光曜，不可胜视。清风时发，出五音声，微妙宫商，自然相和。又，无量寿佛其道场树高四百万里，其本周围五千由旬，枝叶四布二十万里，一切众宝自然合成，以月光摩尼持海轮宝

众宝之王而庄严之。周匝条间，垂宝瓔珞，百千万色，种种异变，无量光炎，照耀无极。珍妙宝网罗覆其上，一切庄严随应而现。微风徐动，出妙法音，普流十方一切佛国。其闻音者，得深法忍，住不退转，至成佛道，不遭苦患。目睹其色，耳闻其音，鼻知其香，舌尝其味，身触其光，心以法缘，一切皆得甚深法忍，住不退转。至成佛道，六根清彻，无诸恼患。阿难，若彼国土天人见此树者，得三法忍：一者音响忍，二者柔顺忍，三者无生法忍。此皆无量寿佛威神力故，本愿力故，满足愿故，明了愿故，坚固愿故，究竟愿故。佛告阿难：世间帝王有百千音乐，自转轮圣王乃至第六天上，伎乐音声展转相胜千亿万倍。第六天上万种乐音，不如无量寿国诸七宝树一种音声千亿万倍也。

树中初、先泛明诸树；第二、别明道场之树；三、总就之较量显胜。

前泛明中，先列其树，后明出声。就列树中，其国宝树周满世界，总以标举；金银树等，明纯宝树；“或二宝”下，明杂宝树。所出声中，出五音者，所谓宫商角徵羽等五种音也。

第二、所明道场树中，先明树相，次明出声，下明众生见闻获益。前明树中，先明量相。一切众宝自然合成，明其体相；“以月光”等，明庄严相。出声可知。就明见闻获益之中，初明六根见闻觉知悉得利益，下明得忍差别不同。彼国天人皆得三忍，总以标举。慧心安法，名之为忍。忍随浅深，差别为三。次列三名：寻声悟解，知声如响，名音响忍，三地已还；舍诠趣实，名柔顺忍，四五六地；证实离相，名无生忍，七地已上。下明众生得忍所由，皆无量寿威神力者，由彼如来现在威力，故获三忍；“本愿力”等，由其过去本愿之力，故获三忍。本愿是总，馀四是别。满足愿者，愿心圆备；明了愿

者，求心显著；坚固愿者，缘不能坏；究竟愿者，终成不退。以此愿故，生彼国者，悉得三忍。

前明诸树，次别明其道场之树。

下通就之格量显胜，偏显树中音声胜矣。文显可知。

上来明树。

亦有自然万种伎乐。又，其乐声无非法音，清畅哀亮，微妙和雅，十方世界音声之中最为第一。

第二、明其伎乐。亦有自然万种伎乐，总以标举；“又，其乐声无非法”等，显其声妙；“十方界”等，彰其声胜，胜十方界一切音声。

其讲堂、精舍、宫殿、楼观皆七宝庄严，自然化成，复以真珠、明月、摩尼众宝以为交错，覆盖其上。

第三、明其讲堂、宫殿等事。讲堂、精舍、宫殿、楼观皆七宝成，明其体相；“复真珠”等，明庄严相。

内外左右有诸浴池，或十由旬，或二十三十，乃至百千由旬。纵广深浅，皆各一等。八功德水湛然盈满，清静香洁，味如甘露。黄金池者，底白银沙；白银池者，底黄金沙；水精池者，底琉璃沙；琉璃池者，底水精沙；珊瑚池者，底琥珀沙；琥珀池者，底珊瑚沙；砗磲池者，底玛瑙沙；玛瑙池者，底砗磲沙；白玉池者，底紫金沙；紫金池者，底白玉沙。或有二宝、三宝乃至七宝转共合成。其池岸上，有栴檀树，华叶垂布，香气普熏。天优钵罗华、钵昙摩华、拘物头华、分陀利华，杂色光茂，弥覆水上。彼诸菩萨及声闻众若入宝池，意欲令水没足，水即没足；欲令至膝，即至于

膝；欲令至腰，水即至腰；欲令至颈，水即至颈；欲令灌身，自然灌身；欲令还复，水辄还复。调和冷暖，自然随意。开神悦体，荡除心垢。清明澄洁，净若无形。宝沙映彻，无深不照。微澜回流，转相灌注。安详徐逝，不迟不疾。波扬无量自然妙声，随其所应，莫不闻者。或闻佛声，或闻法声，或闻僧声，或寂静声、空无我声、大慈悲声、波罗蜜声，或十力无畏不共法声、诸通慧声、无所作声、不起灭声、无生忍声，乃至甘露灌顶众妙法声。如是等声，称其所闻，欢喜无量。随顺清净离欲、寂灭真实之义，随顺三宝力无所畏不共之法，随顺通慧菩萨、声闻所行之道。无有三途苦难之名，但有自然快乐之音。是故其国，名曰安乐。

第四、明其池相，于中初先辨其池相，后明出声。

辨池相中，文曲有四：一、明量相，彼国诸池，或十由旬，二十三十，乃至纵广百千由旬；二、明水相，具八功德，清净、不臭、轻、冷、软、美、饮时调适、饮已无患，是其八也。清净，色入；不臭，香入；轻、冷及软，此三触入；美，是味入；饮时调适、饮已无患，此二法入。此八是其水家功能，故名为功；水家之德，故名为德。文中初言八功德水湛然盈满，总以标举。言清净者，八中净也；言香洁者，八中香也；味如甘露，八中美也。三、“黄金”下，明诸宝等庄严之相。四、“彼菩萨、声闻入”下，彰其资用无碍之相。于中五句：一、浅深无碍；二、冷暖得中；三、释神除垢；四、净无瑕秽；五、回流相注，迟疾得所。

上来明池。

下明出声。于中有四：初、演无量自然妙声，正明出声。二、“随所应”下，善应物闻，于中初总，次别，后结。三、“随顺清净离欲”已下，明能起善。随顺清净离欲、寂灭真实之义，顺涅槃也；“随顺三宝力无畏”等，顺菩提也。此前顺果。随顺通慧菩萨、声闻

所行之道，随顺其因。四、“无三途”下，明能生乐。“无三途”等，明无苦也；“但有自”等，明有乐也；“是故”已下，结叹显胜。

上来四段，合为第三、明其国土。

△自下第四、辨其人民。于中有四：一、明他方新往生者正报微妙；二、“所处宫”下，依报殊胜；三、“其诸声闻、菩萨”已下，明旧住者正报微妙；四、“其诸天入衣服”以下，依报殊胜。

阿难，彼佛国土诸往生者，具足如是清净色身、诸妙音声、神通功德。

初中具足清净色身，明身胜也；诸妙音声，明口胜也；神通功德，明意胜也。

所处宫殿、衣服、饮食、众妙华香庄严之具，犹第六天自然之物。若欲食时，七宝应器自然在前。金、银、琉璃、砗磲、玛瑙、珊瑚、琥珀、明月、真珠，如是诸钵随意而至，百味饮食自然盈满。虽有此食，实无食者。但见色闻香，意以为食，自然饱足，身心柔软，无所味著。事已化去，时至复现。彼佛国土清净安隐，微妙快乐，次于无为泥洹之道。

第二段中，所处宫殿、衣服等事犹第六天，资具胜也；“若欲食”等，资用胜也。且就食论。“彼佛国土清净安”等，总叹显胜。次于无为泥洹之道，泥洹、涅槃，本是一名，传之音异。

其诸声闻、菩萨、天人智慧高明，神通洞达，咸同一类，形无异状，但因顺馀方，故有天人之名。颜貌端正，超世希有，容色微妙，非天非人，皆受自然虚无之身、无极之体。佛告阿难：譬如世间贫穷乞人在帝王边，形貌容状，宁可类乎？阿难白佛：假令此人

在帝王边，羸陋丑恶，无以为喻，百千万亿不可计倍。所以然者，贫穷乞人底极斯下，衣不蔽形，食趣支命，饥寒困苦，人理殆尽。皆坐前世不植德本，积财不施，富有益慳，但欲唐得，贪求无厌，不信修善，犯恶山积。如是寿终，财宝消散。苦身聚积，为之烦恼，于己无益，徒为他有。无善可怙，无德可恃，是故死堕恶趣，受此长苦。罪毕得出，生为下贱，愚鄙斯极，示同人类。所以世间帝王人中独尊，皆由宿世积德所致。慈惠博施，仁爱兼济，履信修善，无所违诤。是以寿终福应，得升善道。上生天上，享兹福乐。积善馀庆，今得为人，乃生王家，自然尊贵。仪容端正，众所敬事。妙衣珍膳，随心服御。宿福所追，故能致此。佛告阿难：汝言是也。计如帝王，虽人中尊贵，形色端正，比之转轮圣王，甚为鄙陋，犹彼乞人在帝王边也。转轮圣王威相殊妙，天下第一，比之忉利天王，又复丑恶，不得相喻万亿倍也。假令天帝比第六天王，百千亿倍不相类也。设第六天王比无量寿佛国菩萨、声闻，光颜容色，不相及逮，百千万亿不可计倍。

第三、旧住众生胜中，其诸声闻、菩萨、天人智慧高明，神通洞达，明其德胜；“咸同一”下，彰其身胜。于中初言咸同一类，无有异状，但顺馀方，故有天人名，明身齐等；“颜貌端”下，明身殊胜。颜貌端正，超世希有，当相辨胜；“佛告”已下，较量显胜。校中有五：一、将贫人比粟散王；二、将粟散王比转轮王；三、将轮王比忉利王；四、将忉利王比他化王；五、将他化自在天王比无量寿一切天人，毕竟不及。

初较量中，文曲有三：一、佛将贫人对粟散王，反问阿难。二、阿难正答，假令此人在帝王边，无以为喻，百千万亿不可计倍，正明贫人不及帝王。“所以然者”下，明彼贫人不及所由，由其先世无善故尔，文显可知。“所以世间帝王”已下，释彼帝王胜过所以，以其宿世修善故尔，文亦可知。三、如来述可。

馀四较量，文显易解。

佛告阿难：无量寿国，其诸天天人衣服饮食、华香瓔珞、缯盖幢幡、微妙音声，所居舍宅、宫殿、楼阁，称其形色、高下、大小。或一宝、二宝，乃至无量众宝，随意所欲，应念即至。又以众宝妙衣遍布其地，一切天人践之而行。无量宝网弥覆佛土，皆以金缕真珠、百千杂宝、奇妙珍异庄严校饰。周匝四面，垂以宝铃。光色晃曜，尽极严丽。自然德风徐起微动。其风调和，不寒不暑，温凉柔软，不迟不疾，吹诸罗网及众宝树，演发无量微妙法音，流布万种温雅德香。其有闻者，尘劳垢习自然不起。风触其身，皆得快乐，譬如比丘得灭尽三昧。又，风吹散华，遍满佛土，随色次第，而不杂乱，柔软光泽，馨香芬烈。足履其上，陷下四寸。随举足已，还复如故。华用已讫，地辄开裂，以次化没，清净无遗。随其时节，风吹散华，如是六反。又，众宝莲华周满世界。一一宝华，百千亿叶。其华光明，无量种色。青色青光，白色白光，玄黄朱紫，光色赫然，炜烨灿烂，明曜日月。一一华中出三十六百千亿光，一一光中出三十六百千亿佛，身色紫金，相好殊特。一一诸佛又放百千光明，普为十方说微妙法。如是诸佛各各安立无量众生于佛正道。

第四、重明依报胜中，初明其国一切衣服、饮食等事与身相称；“或一宝”下，就别显胜。于中有五：一、明诸宝随心现前；二、宝衣布地；三、宝网罗覆；四、“自然”下，德风吹鼓；五、“又，众”下，宝华充满。

第四风中，自然德风徐起微动，总以标举；下别显之。别中有四：一、风体调和，迟疾得所；二、吹网动树，发微妙声；三、触身生乐；四、吹散众华，遍满其国。

第五华中，句别有四：一、明宝华周遍世界；二、明诸华各具多叶；三、明诸华各出多光；四、“一一华中出三十”下，明诸华中各

出多佛。于中复四：第一、明前一华中各出多光，出三十六百千亿光；第二、明前一光中各出多佛，出三十六百千亿佛；第三、明前一诸佛各放多光；第四、明前一诸佛普为十方说微妙法。于中初先明其所说：“如是诸佛各各”已下，彰说利益。

△自下第三、明其所摄。摄取十方有缘众生同往彼国，以法化益。然下所摄，遂上所发四十八愿，一一别对，相显可知。文中有四：一、摄下人同生彼国；二、“无量寿佛威德无极”下，摄取上人同往彼国；三、“彼国菩萨皆当究竟一生”已下，重摄下人同生彼国；四、“弥勒白佛：于此世界几许菩萨生彼”已下，重摄上人同生彼国。第一、第三有何差别？前初段中具辨生业，教修往生，第三段中举得举失，劝人往生，义有此别，故须分别。第二、第四有何差别？前第二中摄人同往，第四段中摄人同生，有斯不同，故须别说。摄取下人，正明所益；摄取上人，显彼土胜，增人慕求。

△初中有三：一、彰生彼住正定聚，令人慕求；二、“十方佛皆共赞”下，举闻名者皆得往生，增人去心；三、“佛告阿难”下，正辨生业，教修往生。

佛告阿难：其有众生生彼国者，皆悉住于正定之聚。所以者何？彼佛国中，无诸邪聚及不定聚。

初中其有生彼国者，皆住正定，正明所成。人有三聚：一者邪定，二者正定，三者不定。小乘法中，论说不同。若依《毗昙》，外凡常没，名为邪定；五停心观，总别念处，暖顶二心，名为不定，此等有退，故名不定；忍心已上，坚固不退，名为正定。若依《成实》，外凡常没，名为邪定；闻思二慧，行有退转，说为不定；五停心观名为闻慧，总别念处名为思慧，暖顶已上说名修慧，现见法空，永不退转，悉为正定。大乘法中，善趣已前，名为邪定；善趣位中，数进数退，说为不定；习种已去，位分不退，说为正定。莫问大乘小

乘众生，生彼国者，皆住正定。“所以”下，释彼无邪定及不定聚，故皆正定。

十方恒沙诸佛如来皆共赞叹无量寿佛威神功德不可思议。诸有众生闻其名号，信心欢喜，乃至一念，至心回向，愿生彼国，即得往生，住不退转。唯除五逆，诽谤正法。

第二段中，初明十方恒沙诸佛皆共赞叹无量寿佛，次明众生闻名信心回向发愿皆得往生。下彰分者，唯除五逆，诽谤正法，余皆得生。言五逆者，杀父，杀母，杀阿罗汉，破和合僧，出佛身血，此是其五也。此五皆恩及违福田，故名为逆。前二皆背；后之三种，违于福田。立邪毁正，名为谤法。此等障重，所以除之。

问曰：于彼《观经》之中，说五逆等皆得往生，今此经中言不得生，此言何论？

释有两义：一、约人分别。人有二种：一者久发大乘心人，遇缘造逆，如闍王等，此虽造逆，必有重悔，发心求出，能灭重罪，为是得生。《观经》据此。二者先来不发大心，现造逆罪，多无重悔，不能决定发菩提心，为是不生。此经据此。二、约行分别。行有定散，有人虽复造作逆罪，能修十六正观善根，深观佛德，除灭重罪，则得往生。《观经》据此。若人造逆，不能修习观佛三昧，虽作余善，不能灭罪，故不往生。此经据此。

佛告阿难：十方世界诸天、人民，其有至心愿生彼国，凡有三辈。

第三、正辨生业，教修往生。于中初言十方世界诸天、人民愿生彼国，凡有三辈，总以标举。如《观经》中，粗分为三，细分为九。粗分三者，谓上中下。大乘人中，习种已上，名为上品；小乘人中，

外凡持戒，乃至那含，以为中品；大乘人中，外凡善趣，名为下品。细分九者，前上品中，细分为三，所谓上上、上中、上下。

四地已上，名为上上，生彼即得无生忍故。初、二、三地，名为上中，生彼国已，过一小劫，得无生忍。彼国日长，故一小劫得无生忍；若于此界，经无量劫方得无生忍。种性、解行，名为上下。生彼国已，过三小劫，得百法明门，住于初地。故知地前亦以彼国时日长远，故经三小劫得到初地；若于此界，经无量劫。

中品之人，亦分为三，所谓中上、中中、中下。见道已上，名为中上，生彼即得罗汉果故。内凡之人，名为中中，生彼即得须陀洹故。暖等四心，名为内凡。外凡持戒，名为中下，生彼国已，经一小劫得罗汉故。

下品人中，亦分为三，所谓下上、下中、下下。彼约作罪轻重以分，不随位分。

彼中九品，今合为三，上品三人合为上辈，中品三人合为中辈，下品三人合为下辈。然此三辈，人位虽殊，至欲往生，齐须发心，求大菩提，专念彼佛，回向发愿，方得往生，故此论之。

问曰：天亲作《往生偈》，女人、根缺及二乘种皆不得生，《观经》宣说小乘众生亦得往生，其义云何？

释言：彼说女人、根缺不得生者，就彼国中受报时说，彼无女人及根缺故。言二乘种不得生者，就此国中往去时说。小乘众生先虽习小，临欲去时，要发大心，方得往生。若用小心求生彼国，无得去理，为是天亲言二乘种不得往生。

问曰：若言去用大心，何故至彼证入小果？

释言：由其本习小乘多故，本在此处多学观察苦、无常等，至彼闻说苦、无常等，即便悟解，故证小果。以本垂终发大乘心求生彼故，在彼国中得罗汉已，即便求大。

其上辈者，舍家弃欲而作沙门，发菩提心，一向专念无量寿佛，修诸功德，愿生彼国。此等众生临寿终时，无量寿佛与诸大众现其人前。即随彼佛往生其国，便于七宝华中自然化生，住不退转，智慧勇猛，神通自在。是故阿难，其有众生欲于今世见无量寿佛，应发无上菩提之心，修行功德，愿生彼国。

上来总举，下别显之。

就上辈中，初举，次辨，后总结叹。

辨中有三：第一、明其所修行因；二、“此等”下同成往生；三、“住不退”下，生彼得益。初修因中，句别有五：一、舍俗出家；二、发菩提心；三、一向专心念无量寿佛；四、修诸功德；五、用前诸善愿生彼国。就往生中，初彼迎此；“即随”已下，此往生彼。就得益中，住不退转，位分坚固；“智慧勇”等，成德殊胜。前举，次辨，“是故”已下，结叹修习。

佛告阿难：其中辈者，十方世界诸天、人民，其有至心愿生彼国，虽不能行作沙门，大修功德，当发无上菩提之心，一向专念无量寿佛，多少修善，奉持斋戒，起立塔像，饭食沙门，悬缯然灯，散华烧香，以此回向，愿生彼国。其人临终，无量寿佛化现其身，光明相好具如真佛，与诸大众现其人前。即随化佛往生其国，住不退转。功德智慧，次如上辈者也。

就中辈中，初举，后辨。辨中还初明其行因，次明往生，后彰得益。

前明因中，十方天人其有至心愿生彼国，总以标举；“虽不能行作沙门”等，简异上辈，依彼《观经》，此小乘人，是故不能大修功德；“当发”已下，正辨其因。于中四句：一、发菩提心；二、专心念彼无量寿佛；三、少修福善；四、回向愿生。此人虽复先学小乘，正欲往生，必须修习如此四行，方得往生。

就往生中，初彼迎此，后此生彼。

得益可知。

佛告阿难：其下辈者，十方世界诸天、人民，其有至心欲生彼国，假使不能作诸功德，当发无上菩提之心，一向专意，乃至十念，念无量寿佛，愿生其国。若闻深法，欢喜信乐，不生疑惑，乃至一念，念于彼佛，以至诚心，愿生其国。此人临终，梦见彼佛，亦得往生。功德智慧，次如中辈者也。

就下辈中，初举，后辨。辨中还初明其行因，次明往生，后彰得益。

前明因中，十方天人其有至心欲生彼国，总以标举；假使不能作诸功德，简异中辈，如《观经》中，举罪以别，今此略无。“当发”已下，正辨其因。于中四句：一、发菩提心；二、专心念彼无量寿佛，乃至十念，愿生其国；三、闻深法欢喜信乐，不生疑惑；四、至诚心，乃至一念，念于彼佛，愿生彼国，亦得往生。

就往生中，明于梦中梦见彼佛，亦得往生。

得益可知。

上来第一、明摄下人。

△自下第二、明摄上人同往生彼国。举此为显弥陀国胜，增前下人求生心矣。于中初先长行略辨，后偈广论。

佛告阿难：无量寿佛威神无极，十方世界无量无边不可思议诸佛如来莫不称叹。于彼东方恒沙佛国，无量无数诸菩萨众皆悉往诣无量寿佛所，恭敬供养，及诸菩萨、声闻之众，听受经法，宣布道化。南西北方，四维上下，亦复如是。

前长行中，文别有二：一、诸佛共叹；二、“于东方”下，菩萨共往生。后偈中别颂，宜审记知。

前佛叹中，初佛告阿难：无量寿佛威神无极，释迦自叹；“十方界”下，余佛共叹。此下别颂，亦须记知。

下同往中，先列东方，后类余方。列东方中，于彼东方恒沙佛国，无数菩萨皆悉往诣无量寿佛，是其始也；恭敬供养，及诸菩萨、声闻之众，是其次也；听受经法，宣布道化，是其终也。东方既然，余方亦尔。此初、中、后，下偈别颂，亦须记知。

下偈颂之。

尔时世尊而说颂曰：

世尊颂曰，经家序列。

下正颂之，有三十偈：初十五偈，颂上后段菩萨共往；后十五偈，颂上初段诸佛同叹。

△前十五中，初有两偈，颂前同往；次有五偈，颂前文中恭敬供养；下有八偈，颂前听法宣布道化。

东方诸佛国，其数如恒沙，
彼土菩萨众，往覲无量觉。
南西北四维，上下亦复然，
彼土菩萨众，往覲无量觉。

前两偈中，初偈颂前东方同往，后偈颂上馀方共往。至彼礼敬无量寿佛，是故名覲无量觉矣。

一切诸菩萨，各赍天妙华，
宝香无价衣，供养无量觉。
咸然奏天乐，畅发和雅音，
歌叹最胜尊，供养无量觉。
究达神通慧，游入深法门，
具足功德藏，妙智无等伦。
慧日朗世间，消除生死云，
恭敬绕三匝，稽首无上尊。
见彼严净土，微妙难思议，
因发无量心，愿我国亦然。

次五偈中，前之四偈，见佛供养；后之一偈，见土愿求。

前四偈中，初之两偈，外事供养；后之两偈，内事供养。前外事中，各赍妙华，华供养也。宝者，宝供；香者，香供。无价衣者，以衣供养；“奏天乐”等，伎乐供养。伎乐音中，歌叹佛德。后内事中，初一偈半，口叹供养；后之半偈，身敬供养。就口叹中，前之一偈，叹佛自德；后之半偈，叹佛利他。叹自德中，究达通慧，游入深法，叹佛智通二种德也。智是通本，通是智用，是二相须，故并叹之。通慧究满，究竟名究，洞达名达。此通与慧，皆依法成，故复明其游入深法。倚观曰游，穷本称入。证入法界缘起通门，能现胜通；证入法界缘起智门，能起胜慧。具功德藏，妙智无等，叹佛福智二种

行也。福是慧资，慧是福导，是二相须，故并叹之。福行圆备，名具功德；慧行殊胜，名智无等。伦谓匹伦，役伴之谓。佛无伦匹，名无等伦。下利他中，慧日朗世，化人生智。慧能开晓，照世如日。教人生解，名朗世间。消除生死，化人离障。生死覆障，从喻名云。身敬可知。上来四偈，见佛供养。

下之一偈，见土愿求，文显可知。

应时无量尊，动容发欣笑，
口出无数光，遍照十方国。
回光围绕身，三匝从顶入，
一切天人众，踊跃皆欢喜。
大士观世音，整服稽首问，
白佛何缘笑，唯然愿说意。
梵声犹雷震，八音畅妙响，
当授菩萨记，今说仁谛听。
十方来正士，吾悉知彼愿，
志求严净土，受决当作佛。
觉了一切法，犹如梦幻响，
满足诸妙愿，必成如是刹。
知法如电影，究竟菩萨道，
具诸功德本，受决当作佛。
通达诸法性，一切空无我，
专求净佛土，必成如是刹。

此八偈中，颂上听法宣布道化。就此文中，初之两偈，弥陀如来现相发起；次有一偈，观音怪问；后之五偈，彼佛具答。

梵声犹雷，八音畅妙，答声妙也。八种梵音，如彼《梵摩喻经》中说：“一、最妙声，其声哀妙；二、易了声，言辞辨了；三、调和

声，大小得中；四、柔软声，其声柔软；五、不误声，言无错失；六、不女声，其声雄朗；七、尊慧声，言有威肃，如世尊重，有慧人声；八、深远声，其声深远，犹如雷震。”以此妙音酬答观音。

当受菩萨记，今说仁谛听，敕听许说。授记之言，义如上解，今当说此，仁等谛听。

自下四偈，正明所说。于中初偈，举彼愿心，记必成佛。第二一偈，举彼智愿，记必得土。“觉了一切，如梦幻”等，是举智也；满足诸愿，是举愿也；成如是刹，记得土也。第三一偈，举彼智行，记必成佛。知法如电，举彼智也；究菩萨道，具诸德本，举彼行也；受决作佛，记成佛也。第四一偈，举彼智愿，记必得土。通达法性，一切空无，是举智也。前觉一切如梦幻等，是世谛智；此通法性，一切空无，是真谛智。专求净土，是举愿也；必成是刹，记得土也。

△下十五偈，颂上文中诸佛共叹。初有五偈，颂前十方诸佛共叹；后之十偈，颂前文中释迦自叹。

诸佛告菩萨，令覲安养佛，
闻法乐受行，疾得清净处。
至彼严净国，便速得神通，
必于无量尊，受记成等觉。
其佛本愿力，闻名欲往生，
皆悉到彼国，自致不退转。
菩萨兴志愿，愿己国无异，
普念度一切，名显达十方。
奉事亿如来，飞化遍诸刹，
恭敬欢喜去，还到安养国。

前五偈中，诸佛告菩萨，令覲安养佛，正劝令往；闻法受行，明往所作；“疾得”以下，明作利益。疾得净处，明前闻法受行之益。自于当来得妙净土，名得净处。

下之四偈，彰前往覲安养之益。益有五种：第一、往彼得神通益，初半偈是。第二、往彼得授记益，次半偈是，前明彼佛授菩萨记，即其事也。第三、往彼得不退益，次一偈是，前言生彼住正定聚，即其事也。第四、往彼起愿之益，次一偈是。菩萨兴愿，是总举也；下别叹之。别中愿己国无异者，求净土愿；愿己得土同弥陀佛，名国无异。普度一切，化众生愿；名显十方，求佛身愿，愿得佛时，名达十方。第五、往彼广供多佛起行之益，后一偈是。

自下十偈，释迦自叹，令人同往。于中三分：初有三偈，举经难闻，欢喜修行；次有四偈，叹弥陀佛授菩萨记，即佛智德殊胜，令人归趣；后之三偈，以理教劝。

若人无善本，不得闻此经，
清净有戒者，乃获闻正法。
曾更见世尊，则能信此事，
谦敬闻奉行，踊跃大欢喜。
骄慢弊懈怠，难以信此法，
宿世见诸佛，乐听如是教。

前三偈中，初有半偈，举无善人不闻此经，彰经深重；次有偈半，举有善人方乃得闻，显经微妙。于中先明有善之人方闻此经；“曾更见”下，明见佛者方乃信敬，欢喜奉行；次有半偈，举有恶人不信此法，彰经深重；下之半偈，举有善者乐闻是教，显经微妙。举恶不闻，令人舍远；举善得闻，使人慕修。又，此文中彰经深重，去人轻谤；显经微妙，生人信敬。

声闻或菩萨，莫能究圣心，
譬如从生盲，欲行开导人。
如来智慧海，深广无涯底，
二乘非所测，唯佛独明了。
假使一切人，具足皆得道，
净慧知本空，亿劫思佛智。
穷力极讲说，尽寿犹不知，
佛慧无边际，如是致清净。

此之四偈，叹弥陀佛智德殊胜，令人归趣。于中初有七句之文，明诸声闻、菩萨不测，初法，次喻，后合，可知；次有一句，明佛独了；次有六句，明一切人悉得圣道，共思不知。假使一切，人之多也；具皆得道，行德胜也；净慧达本，空解深也；亿劫思佛，观之久也；穷力讲说，言之极也。虽复如此，尽寿不知。下有半偈，结叹显胜。佛慧无边，叹佛智广；如是致净，叹佛德净。致谓至也。穷至清净法性涅槃，故难测知。

寿命甚难得，佛世亦难值，
人有信慧难，若闻精进求。
闻法能不忘，见敬得大庆，
则我善亲友，是故当发意。
设满世界火，必过要闻法，
会当成佛道，广济生死流。

此之三偈，以理教劝。于中初偈，举彼三难，劝人勤求。寿命难得，是初难也；佛世难值，第二难也；有信慧难，第三难也。此三种难，今已得之，故闻此经，应当勤求。次第二偈，举彼见闻，能获大益，劝人发心。闻不忘者，弥陀佛所，闻法不忘。言见敬者，见弥陀佛，心生重敬。得大庆者，明前闻法，见佛恭敬，得善利也。得善可

喜，名得大庆。则我善友，为佛摄也。行顺释迦，名我善友。是故当发，结劝发心。末后一偈，教令定去。设满世界火，必过要闻法，决意定去。会当成佛，广济生死，明去所为。会当成佛，求自利果；广济生死，求利他果。

佛说无量寿经义疏卷四

佛说无量寿经义疏卷五

曹魏天竺三藏康僧铠译经
隋京师净影寺沙门慧远撰疏

△自下第三、重摄下人同生彼国。于中有三：第一、广举无量寿国胜妙之事，令人愿求；二、从“世人薄俗”已下，明娑婆界秽恶充满，使人厌舍；三、从“礼无量寿佛”下，就弥陀国辨得彰失，令人修舍。

△初中有二：第一、广举无量寿国胜乐之事；二、“佛告弥勒：诸天”下，劝人往生。前中有八：一、彰彼国寿命长远；二、彰彼众光明殊妙；三、彰彼众身相具足；四、彰彼众智德殊胜；五、彰彼生永离恶趣；六、彰彼土兴供养多；七、彰彼生闻法不绝；八、彰彼菩萨行德圆备。

佛告阿难：彼国菩萨皆当究竟一生补处，除其本愿为众生故，以弘誓功德而自庄严，普欲度脱一切众生。

就初段中，彰彼菩萨皆当究竟一生补处，明寿长远，无有中夭，除愿为物，馀国受身。

阿难，彼佛国中诸声闻众身光一寻，菩萨光明照百由旬。有二菩萨最尊第一，威神光明普照三千大千世界。阿难白佛：彼二菩萨，其号云何？佛言：一名观世音，二名大势至。是二菩萨于此国土修菩萨行，命终转化，生彼佛国。

第二段中，初、彰彼国诸声闻人身光一寻；次、彰彼国馀菩萨光照百由旬，其一由旬有四十里，照百由旬，合四千里；三、明观音及

大势至光遍三千大千世界。于中初辨其光；“阿难白佛”下，辨其名讳；“此二菩萨于此国”下，彰此生彼。

阿难，其有众生生彼国者，皆悉具足三十二相。

第三段中，彰彼众生身相具足。三十二相，如经广辨。

智慧成满，深入诸法，究畅要妙，神通无碍，诸根明利。其钝根者，成就二忍；其利根者，得阿僧祇无生法忍。

第四段中，彰彼众生智德殊胜。句别有四：一、智慧成满，深入诸法，证会法性，究畅要妙，穷达教诠；二、神通无碍；三、诸根明利；四、得忍不同。其钝根者，成就二忍，谓音响忍及柔顺忍；其利根者，乃至成佛，得阿僧祇无生法忍。

又，彼菩萨乃至成佛，不受恶趣，神通自在，常识宿命。除生他方五浊恶世，示现同彼，如我国也。

第五段中，彰彼生者永离恶趣。于中初明彼国生者，乃至成佛，不更恶趣，神通自在，常识宿命，后除为物他方现生，释迦自说如我国中诸菩萨也。

佛语阿难：彼国菩萨承佛威神，一食之顷，往诣十方无量世界，恭敬供养诸佛世尊。随心所念华香伎乐、缯盖幢幡，无数无量供养之具自然化生，应念即至，珍妙殊特，非世所有，转以奉散诸佛菩萨、声闻大众。在虚空中，化成华盖，光色昱烁，香气普熏。其华周圆四百里者，如是转倍，乃覆三千大千世界。随其前后，以次化没。其诸菩萨僉然欣悦，于虚空中，共奏天乐，以微妙音，歌叹佛德。听受经法，欢喜无量。供养佛已，未食之前，忽然轻举，还其本国。

第六段中，彰彼生者能兴广供。于中初明往十方界，广供多佛；次从受法；后明供已，未食之顷，还归本国。

前中四句：一、彰彼国诸菩萨等，于一食顷，往十方界，遍供诸佛；二、“随心”下，明诸供具随心化现；三、“在虚空”下，明于空中化成华盖；四、“其诸菩萨”下，明诸菩萨共奏天乐，歌叹佛德。金谓皆也。众皆喜跃，名金欣悦。

后供佛已，未食之前，还归本国。

佛语阿难：无量寿佛为诸声闻、菩萨、大众颁宣法时，都悉集会七宝讲堂，广宣道教，演畅妙法，莫不欢喜，心解得道。即时四方自然风起，吹七宝树，出五音声。无量妙华随风四散，自然供养，如是不绝。一切诸天皆赍天上百千华香、万种伎乐，供养其佛及诸菩萨、声闻之众。普散华香，奏诸音乐。前后来往，更相开避。当斯之时，熙怡快乐，不可胜言。

第七段中，彰彼生者闻法不绝。于中初明说法之时，众集讲堂，如来为说；“莫不”已下，明说利益，心解得道；“即时”已下，设供奉佛。于中初先风摇树音；次吹妙华；后诸天等持华、香、乐供养奉献，娱乐无极。

△自下第八、彰彼菩萨行德圆备。于中初别，后总结之。别中有七：一、行修离过；二、“具足”下，成德圆备；三、“等观三界，空无有”下，行修具足；四、“究竟一乘”下，成德殊胜；五、“摧灭嫉”下，行修增进；六、“因力”下，诸力具足；七、“身色相好功德”已下，通就诸德总叹显胜。

佛语阿难：生彼佛国诸菩萨等，所可讲说，常宣正法，随顺智慧，无违无失。于其国土所有万物无我所心，无染著心。去来进

止，情无所系。随意自在，无所適莫。无彼无我，无竞无讼。于诸众生，得大慈悲饶益之心。柔软调伏，无忿恨心。离盖清净，无厌怠心。等心，胜心，深心，定心，爱法、乐法、喜法之心。灭诸烦恼，离恶趣心。究竟一切菩萨所行。

初中先别，后总结之。

别中，初言“所可讲说，常宣正”等，化行离过；“于其国”下，自行无失。于中初先明摄对治；“灭烦恼”下，明离诸过。

前摄治中，明修六度而为对治。

初修舍行。舍犹檀矣。于其国土所有万物无我所心，明其离见；不染著心，彰其离爱。除舍此二，名为舍行。

次修戒行。去来进止，情无所系，随意自在，明离身过。无所適莫，无彼无我，明离意过。于众生所，无適適之亲，无莫莫之疏，名无適莫。无竞无讼，明离口过。

次修忍行。于诸众生，得大慈悲饶益之心，柔软调伏，正明能忍。“无忿恨”等，离于忍障。

次修精进。求善不息，名无厌怠；诸行齐修，故曰等心；所修务上，名为胜心；求心殷重，故曰深心。

次修禅行。远离乱意，故曰定心。

下修慧行。得法爱著，名为爱法，此据终也；闻时耳乐，名为乐法，此据次也；求时心喜，名为喜法，此据始也。

上来修治。

下明离过。灭诸烦恼，离烦恼也；离恶趣心，除恶业也。

上来别竟。

究竟一切菩萨所行，总以结之。

上来第一、行修离过。

具足成就无量功德。得深禅定，诸通明慧。游志七觉，修心佛法。肉眼清彻，靡不分了；天眼通达，无量无限；法眼观察，究竟诸道；慧眼见真，能度彼岸；佛眼具足，觉了法性。以无碍智，为人演说。

第二、成德圆备。具无量德，总以标举；下别显之。

别中初明自利功德：“以无碍”下，明利他德。前自利中，得深禅定，诸通明慧，游志七觉，自分功德。禅谓四禅。定者，所谓四空定等。诸通，六通。明谓三明，宿命、天眼及漏尽。慧谓三慧，闻、思、修等。言七觉者，念、慧、精进、轻安、喜、定、舍，是其七也。“修心”已下，胜进功德。修心佛法，上求佛德。

“肉眼”已下，成就功德无量，且举五眼之义，广如别章，此应具论，今且释文：

肉眼清彻，靡不分了，肉眼胜也。形肤曰肉，净肉之根；能有照瞩，目之为眼。于彼国中，报得肉眼，彻见无数世界之事，名为清彻。所见明审，故无不了。斯乃照瞩现在色像，名为肉眼。

天眼通达，无量无限，天眼胜也。一切禅定，名为天住，依天得眼，故名天眼。能见众生死此生彼，所见宽多，故曰无量；所见长远，故曰无限。

法眼观察，究竟诸道，法眼胜也。智能照法，故名法眼。能见一切众生根欲性心，辨知一切化众生法，所知穷极，名为究竟。了知三乘道法差别，名究竟诸道。

慧眼见真，能度彼岸，慧眼胜也。照空实慧，见理名眼。能见真空，故名见真。除舍有相，达到平等无相彼岸，名度彼岸。

佛眼具足，觉了法性，佛眼胜也。前四是别，佛眼是总，见境周尽，故云具足。又复佛眼能见真实如来藏中不空实性，名了法性。

上来自德。

以无碍智为人演说，是利他德。

此第二竟。

等观三界，空无所有，志求佛法，具诸辩才，除灭众生烦恼之患。从如来生，解法如如。善知习灭音声方便，不欣世语，乐在正论。修诸善本，志崇佛道。知一切法皆悉寂灭，生身烦恼二余具尽。闻甚深法，心不疑惧，常能修行。其大悲者，深远微妙，靡不覆载。

第三、明修具足。于中两对，自利利他，初对修始，后对修终。从初乃至“除灭烦恼”，悉是初对也；“从如来”下，是后对也。

前中初言等观三界，空无所有，志求佛法，是其自利。等观三界，空无所有，离生死行；志求佛法，趣菩提行。“具诸辩”下，明其利他。具诸辩才，明化他德；除灭众生烦恼之患，明化他益。

就后对中，初明自利；“其大悲”下，明其利他。就自利中，文别有四：一、自分之解；二、“修诸善”下，自分之修；三、“闻甚

深”下，胜进之解；四、“常能修”下，胜进之行。

自分解中，从如来生，解法如如，是其理解。解由如来教化出生，是故说之从如来生。空同曰如。解知一切万法皆如，名解如如。

“善知习”等，是其教解。习善之教，名习音声；灭恶之教，名灭音声。菩萨于此悉能善解，故名善知；于中巧知，故曰方便。由于圣教能善知故，不欣世语，乐在正论。

自分行中，修诸善本，志崇佛道，趣菩提行；知一切法皆悉寂灭，生身烦恼二余俱尽，灭生死行。知一切法皆悉寂灭，观空修治；生身烦恼，二余俱尽，治成离障。生身苦报，烦恼惑因，此二残余皆悉灭尽。

胜进解中，闻甚深法，不疑惧者，于深能解，所以不疑；于深能入，为是不惧。

胜进行中，常能修者，于佛深法行不息也。

上来自利。

下明利他。其大悲者，总以标举；下别显之。深远微妙，悲心深也；靡不覆载，悲物广也。

此第三竟。

究竟一乘，至于彼岸。决断疑网，慧由心出。于佛教法，该罗无外。智慧如大海，三昧如山王。慧光明净，超逾日月。清白之法，具足圆满。犹如雪山，照诸功德等一净故；犹如大地，净秽好恶无异心故；犹如净水，洗除尘劳诸垢染故；犹如火王，烧灭一切烦恼薪故；犹如大风，行诸世界无障碍故；犹如虚空，于一切有无所著故；犹如莲华，于诸世间无染污故；犹如大乘，运载群萌出生

死故；犹如重云，震大法雷觉未觉故；犹如大雨，雨甘露法润众生故；如金刚山，众魔外道不能动故；如梵天王，于诸善法最上首故；如尼拘类树，普覆一切故；如优昙钵华，希有难遇故；如金翅鸟，威伏外道故；如众游禽，无所藏积故；犹如牛王，无能胜故；犹如象王，善调伏故；如师子王，无所畏故；旷若虚空，大慈等故。

第四、成德殊胜。于中初先明自利德；“如大乘”下，明利他德。

就自德中，初摄善胜；“照功德”下，明离过胜。

摄善胜中，究竟一乘，菩提德满。乘是行用，行能运通，故名为乘。随化多乘，就实不殊，是以言一。一义不同，泛解有四：

一、简别名一。如来于彼三藏教中，随化分三：求声闻者，为说四谛；求缘觉者，为说因缘；求大乘者，为说六度，宣说菩萨三阿僧祇修行有漏六波罗蜜，于最后生一身之中，断结成佛。简别彼三，是以言一。

二、破别名一。如来随化，宣说三乘，世人定执以为真实，破别彼三，是以言一。故经说言：“唯一是实，余悉非真。犹如化城，非真息处。”

三、会别名一。如来根本，分一为三，会之归本，是以言一。如《胜鬘》说。

四、无别名一。就实论实，由来无别，故名为一。于此一乘，穷名究竟。至于彼岸，涅槃果极。

此二一对。

决断疑网，慧由心出，是其证知。除妄显真，名断疑网。真解发中，名慧心出。于佛教法，该罗无外，是其教知。穷解无馀，名该无外。此证与教，共为一对。

智慧如海，明慧深广；三昧如山，彰定高胜。慧光明净，超逾日月，彰其慧明；清白之法具足圆满，犹如雪山，显其定净。此定与慧，复为一对。

上来自摄善。

下显离过。照诸功德等一净者，是其法说。诸德皆净，名等一净。下以喻显，喻别有六，文喻可知。

上来自利。

下明利他，有十三句，皆约喻显。犹如大乘，载群萌者，名世大车以为大乘，彼诸菩萨利他之德，如世大车，名为大乘，运载群萌出生死矣。馀皆可知。

此第四竟。

摧灭嫉心，不忌胜故。专乐求法，心无厌足。常欲广说，志无疲倦。击法鼓，建法幢。曜慧日，除痴暗。修六和敬，常行法施。志勇精进，心不退弱。为世灯明，最胜福田。常为师导，等无憎爱。唯乐正道，无馀欣戚。拔诸欲刺，以安群生。功慧殊胜，莫不尊敬。灭三垢障，游诸神通。

第五、行修增进。于中五对，皆初利他，后明自利。五对何别？前二自分，后三胜进。

就自分中，初之一对，起修方便。摧灭嫉心，不忌胜故，利他方便。心有嫉忌，不能利他，故须除灭。专乐求法，心无厌足，自利方便。

后对正修，“常欲广说，志无疲”等，正明利他。常欲广说，志无疲倦，起说心胜；“击法鼓”等，所说法胜。言击法鼓，喻闻慧法。教声远被，名击法鼓。建法幢者，喻思慧法。立义称建，义出名幢。言曜慧日、除痴暗者，说修慧法，开众生也。修六和敬，正明自利。行成同他，情无乖异，名六和敬。身、口、意同，是其三和；同戒、同施及与同见，是其六和。此六和同，便相亲敬，名六和敬。

下胜进中，初对修始，第二修次，第三修成。

就初对中，常行法施，利他始也；志勇精进，心不退弱，自行始也。

第二对中，“为世灯明，最胜田”等，利他次也。为世灯明，最胜福田，明化德胜。自具智慧，能生物解，名世灯明；自具功德，能生物善，名胜福田。常为导师，等无憎爱，明化益胜。以慧开人，名为导师。福善济润，故无憎爱。唯乐正道，无余欣戚，自行次也。乐道修善，无余离过。

第三对中，“拔欲刺”等，利他成也。拔诸欲刺，以安群生，化人离过；功慧殊胜，莫不尊敬，化人从善。“灭三垢”等，自行成也。灭三垢障，成就断德。贪瞋痴等，是三垢障。游诸神通，成就行德。

此第五竟。

困力、缘力、意力、愿力、方便之力。常力、善力、定力、慧力、多闻之力，施、戒、忍辱、精进、禅定、智慧之力，正念、正

观诸通明力，如法调伏诸众生力，如是等力，一切具足。

第六、诸力具足，初别，后结。

别中，初明自力具足；“如法调”下，化他力足。

自中相从，以为七门：

因力、缘力为第一门，起修所依。过去所修一切善行能生今善，名为因力；近善知识，听闻正法，名为缘力。意力、愿力为第二门，起修方便。求佛之心，名为意力；起行之愿，名为愿力。方便之力、常力、善力为第三门，起行正修。依法巧修，名方便力；依法恒修，名为常力；依法正修，名为善力。定力、慧力为第四门，修心成就。修止成就，名为定力；修观成就，名为慧力。此前四门约修分别。

多闻之力为第五门，起行之解。施、戒、忍、进、定、慧之力为第六门，明所起行。行谓六度。此之两门，就行分别。

正念、正观诸通明力为第七门，依行成德。舍相入实，名为正念；离痴见法，说为正观。依此二种，成就六通及得三明，名通明力。此后一门就德分别。

上来自利。

如法成就诸众生力，明其利他。

上来别竟。

如是等力，一切具足，总以结之。

此第六竟。

身色相好，功德辩才，具足庄严，无与等者。恭敬供养无量诸佛，常为诸佛所共称叹。究竟菩萨诸波罗蜜，修空、无相、无愿三昧、不生不灭诸三昧门，远离声闻、缘觉之地。

第七、通就诸德总叹显胜。于中有四：一、自德殊胜；二、为佛共叹；三、究竟大乘；四、超出小乘。

初中身色相好，功德辩才，具足无与等者，自分所成。身色相好无与等者，明其身胜；功德辩才无与等者，明其德胜。言具足者，明德具足；言庄严者，明身庄严。恭敬供养无量诸佛，胜进所起。

第二佛叹，相显可知。

第三段中，究竟菩萨诸波罗蜜，教行成满；“修空、无相、无愿三昧、不生灭”等，证行成满。

第四段中，超出二乘，文显可知。

上来别叹。

阿难，彼诸菩萨成就如是无量功德，我但为汝略言之耳。若广说者，百千万劫不能穷尽。

总以结叹。

上来八段，合为第一、举弥陀国胜乐之事。

佛告弥勒菩萨、诸天人等：无量寿国声闻、菩萨功德智慧不可称说。又，其国土微妙、安乐、清静若此，何不力为善，念道之自然？著于无上下，洞达无边际。宜各勤精进，努力自求之。必得超绝去，往生安乐国。横截五恶趣，恶趣自然闭。升道无穷极，易往

而无人。其国不逆违，自然之所牵。何不弃世事，勤行求道德？可获极长生，寿乐无有极。

第二、劝人往生。佛告弥勒，告其所对；诸天人等，举其所为。“无量寿国声闻、菩萨功德智慧不可称”等，牒上所辨。声闻、菩萨功德智慧不可称说，牒前文中所辨之人；又，其国土微妙、安乐、清净若此，牒前文中所辨之土。“何不力”下，正劝往生。于中有三：一、正劝往生；二、“易往”下，如来伤叹；三、“何不弃”下，重劝往生。

前正劝中，何不力为善，正劝修因。何不力励为善求生，名力为善。“念道”已下，明修利益。念道之者，自然往生，名念自然。但能念道，行德显著，不简上下，同得往生，故言著于无上下也。若得生彼，神通洞达，无有边际，故云洞达无边际耳。宜各精进，努力求之，重劝修因。“必得超”下，重明修益。必得超绝，明其所出；往生安养，彰其所至；横截五恶，恶趣自闭，明其所离。三途人天，是其五趣。于此分别，下三恶道，名为恶趣；人天二道，名为善趣。今此约对弥陀净刹，娑婆五道，齐名恶趣。地狱、饿鬼、畜生，是其纯恶所向，名为恶趣；娑婆人天，杂恶所向，亦名恶趣。若依此方修习断除，先断见惑，离三途因，灭三途果，后断修惑，离人天因，绝人天果，渐除不名横截。若得往生弥陀净土，娑婆五道一时顿舍，故名横截。截五恶趣，截其果也；恶趣自闭，闭其因也。此明所离。升道无极，彰其所得。得道深广，故无穷极。

上来第一、正劝往生。

自下第二、如来伤叹，欲使世人力励往生。初言易往而无人者，正为伤叹。修因即去，名为易往。无人修因，往生者鲜，故曰无人。其国不逆违，彰前易往；自然所牵，显前无人。娑婆众生久习盖缠，自然为之，牵缚不去，故彼无人。

自下第三、重劝往生。何不弃世事，勤求道德，劝其修因；可获长生，寿乐无极，明修得果。

上来第一、举弥陀国胜乐之事，令人愿求。

△自下第二、彰娑婆界秽恶充满，令人厌舍。于中有四：一、举三毒烦恼之过；二、劝人修舍；三、举五恶、五痛、五烧业苦之过；四、劝人修舍。

△就初段中，先明贪过；“世间人民父子”已下，明其瞋过；“如是世人不信”已下，明其痴过。

然世人薄俗，共诤不急之事。于此剧恶极苦之中，勤身营务，以自给济。无尊无卑，无贫无富，少长男女，共忧钱财。有无同然，忧思适等。屏营愁苦，累念积虑，为心走使，无有安时。有田忧田，有宅忧宅。牛马六畜，奴婢钱财，衣食什物，复共忧之。重思累息，忧念愁怖。横为非常水火、盗贼、怨家、债主焚漂、劫夺、消散、磨灭。忧毒怱怱，无有解时。结愤心中，不离忧恼。心坚意固，适无纵舍。或坐摧碎，身亡命终，弃捐之去，莫谁随者。尊贵豪富亦有斯患。忧惧万端，勤苦若此，结众寒热，与痛共俱。贫穷下劣，困乏常无。无田亦忧欲有田，无宅亦忧欲有宅。无牛马六畜，奴婢钱财，衣食什物，亦忧欲有之。适有一，复少一，有是少是，思有齐等。适欲具有，便复糜散。如是忧苦，当复求索。不能时得，思想无益。身心俱劳，坐起不安。忧念相随，勤苦若此，亦结众寒热，与痛共俱。或时坐之终身夭命，不肯为善、行道、进德。寿终身死，当独远去。有所趣向，善恶之道，莫能知者。

贪中有三：一、通就世人以明贪过；二、“尊贵”下，偏就富贵以明贪过；三、“贫穷”下，偏就贫贱以明贪过。

就初段中，世人薄俗，诤不急事，明其有恶，谓此世人薄于风俗，共诤世间不急之事。“于此剧”下，彰其有苦。苦中有三：一、求财苦；二、“有田”下，明守护苦；三、“横为”下，明散失苦。初求苦中，于此剧苦，勤身营务，以自给济，为身故求；“无尊卑”等，为他故求。无尊无卑，无贫无富，举能求人；“少长男”等，举其所为。下明有苦。“共忧财”等，明心苦也；“为心走”等，明身苦也。守护苦中，有田忧田，有宅忧宅，如是等事，别明其苦。“重思”下，结。散失苦中，“横为非常水、火、盗”等，明失财苦；“或坐摧”等，明失身苦。

次就富贵以明贪过，文显可知。

下就贫贱明贪过中，文别有三：一、求财苦；二、“或时坐”下，明失身苦；三、“不肯”下，明未来苦。求财苦中，文别有五：一、今无事中，忧之生苦；二、“适有一”下，少有事中，明不足苦；三、“适欲具”下，已得事中，明散失苦；四、“当复求”下，明进求时有不得苦；五、“亦结众”下，明追求时寒热等苦。此五合为求财苦也。失身之苦及未来苦，文显可知。

世间人民父子、兄弟、夫妇、家室、中外亲属当相敬爱，无相憎嫉。有无相通，无得贪惜。言色常和，莫相违戾。或时心诤，有所恚怒。今世恨意，微相憎嫉，后世转剧，至成大怨。所以者何？世间之事，更相患害。虽不即时应急相破，然含毒畜怒，结愤精神，自然克识，不得相离，皆当对生，更相报复。人在世间爱欲之中，独生独死，独去独来。当行至趣苦乐之地，身自当之，无有代者。善恶变化，殃福异处，宿豫严待，当独趣入。远到他所，莫能见者。善恶自然，追行所生，窃窃冥冥，别离久长。道路不同，会见无期。甚难甚难，复得相值。何不弃众事，各遇强健时，努力勤

修善，精进愿度世？可得极长生，如何不求道？安所须待，欲何乐乎？

明瞋过中，文别有三：一、以理教劝，当相亲爱，无相憎嫉，有无相通，不得贪惜，言色常和，莫相违戾；二、“或心净”下，广明瞋过；三、“何不弃”下，劝修舍离。

第二过中，别有三种：一、明未来怨害之过；二、“人在世”下，明有未来恶道之过；三、“所生窈窈冥冥”已下，明别离难聚之过。

第三段中，劝舍可知。

如是世人不信作善得善，为道得道；不信人死更生，惠施得福。善恶之事，都不信之，谓之不然，终无有是。但坐此故，且自见之。更相瞻视，先后同然。转相承受，父馀教令，先人祖父素不为善，不识道德。身愚神暗，心塞意闭，死生之趣，善恶之道，自不能见，无有语者。吉凶祸福，竟各作之，无一怪也。生死常道，转相嗣立，或父哭子，或子哭父，兄弟、夫妇更相哭泣。颠倒上下，无常根本，皆当过去，不可常保。教语开导，信之者少，是以生死流转，无有休止。如此之人，矇冥抵突，不信经法，心无远虑，各欲快意，痴惑于爱欲，不达于道德，迷没于瞋怒，贪狼于财色，坐之不得道。当更恶趣苦，生死无穷已，哀哉甚可伤。或时室家父子、兄弟、夫妇，一死一生，更相哀愍。恩爱思慕，忧念结缚，心意痛著，迭相顾恋，穷日卒岁，无有解已。教语道德，心不开明。思想恩好，不离情欲。昏蒙暗塞，愚惑所覆。不能深思熟计，心自端正，专精行道，决断世事。便旋至竟，年寿终尽，不能得道，无可奈何。总猥愤扰，皆贪爱欲。惑道者众，悟之者寡。世间匆匆，无可聊赖。尊卑上下，贫富贵贱，勤苦匆务，各怀杀毒。恶气窈冥，为妄兴事。违逆天地，不从人心。自然非恶，先随与

之，恣听所为，待其罪极，其寿未尽，便顿夺之。下入恶道，累世勤苦，展转其中，数千亿劫，无有出期。痛不可言，甚可哀愍。

明痴过中，文别有二：一、明有痴；二、“生死常道，转相嗣”下，明其痴过。

前中有二：一、明痴人自无正信；二、“更相瞻”下，专受他语。

自无信中，初先别论：“但坐是”下，总结显过。坐不信故，专执自见，是其过也。

受他语中，更相瞻视，先后同然，效习他人；“转相承”下，承习父祖。于中初言转相承受，父馀教令，明子无知，受父邪言；“先人祖”下，举父痴顽，成子无知。于中四句：初、言祖父素不为善，明其无行。二、不识道德，彰其无解。三、身愚神暗，心塞意闭，生死善恶，自不能见，无有语者，重明无解。前句无解，不识出道；此句无解，不知世间善恶因果。生死之趣不能自见，不识果也；善恶之道不能自见，不知因也。于因于果，自心不识，他无语者，故永不解。四、吉凶祸福，竟各作之，无一怪者，重明无行。前句无行，彰不作善；此句无行，明其造恶。自己为恶，他无语者，故永不离。

上来一段，明其有痴。

下明痴过。于中有四：一、由痴故，父子相哭；二、“如此人”下，明由痴故，造恶受苦；三、“或室家”下，明由痴故，亲戚相忆；四、“总猥”下，明由痴故，造恶受苦。

初中先明父子相哭；“教语”已下，明难开晓，是以生死流转无已，为之轮转。

第二段中，句别有五：一、明此痴人矇冥抵突，不信经法，各用快意。二、惑于爱欲，不达道德。三、迷于瞋怒，贪狼财色。四、坐前三种，不得正道，多受诸苦。当更恶趣，明有重苦；生死无穷，明有深苦。五、“哀哉”下，如来伤叹，令人厌舍。

第三段中，句别有三：一、由痴故，亲戚相忆，不可开解；二、“思想”下，明由相忆，不能修善；三、“便旋”下，由不修善，不能得道。

第四段中，句别有四：一、痴故起贪，追求世事，“总猥愤扰，贪欲爱”等。二、“各怀杀”下，痴故起瞋，共相残害，“各怀杀毒，恶气窃冥，为妄事”等。三、“自然”下，明由前恶，受苦难出，造罪之人，宿罪之力，自然招集非法恶缘，随而与之，恣其作罪，待其罪极，顿夺令尽，将入恶道，受苦无极。四、“痛不可”下，如来伤叹，令人生厌。

上来广举三毒之过。

△自下第二、劝人修舍。于中有四：一、正劝修舍；二、弥勒领解；三、重劝修舍；四、弥勒领行。

佛告弥勒菩萨、诸天人等：我今语汝世间之事，人用是故，坐不得道。当熟思计，远离众恶，择其善者，勤而行之。爱欲荣华不可常保，皆当别离，无可乐者。遇佛在世，当勤精进。其有至愿生安乐国者，可得智慧明达，功德殊胜。勿得随心所欲，亏负经戒，在人后也。倘有疑意，不解经者，可具问佛，当为说之。

初中有二：一、劝人修行；二、“倘有疑”下，劝人请问。

劝修有三：一、举前过劝人修断。佛告弥勒，世间之事，用是事故，坐不得道，举前过也。世间事者，牒举向前三毒之事。用是以

也，坐是由也。世人以是三毒事故，由不得道。“当熟”下，劝。当熟思计，远离众恶，劝人舍过，谓离向前三毒众恶；择善行之，劝修对治。二、“爱欲”下，举世五欲无常之过，劝人修舍。三、“遇佛在”下，举佛现在，劝人勤修。于中初先举佛现在，正劝修行；“其有愿”下，彰益劝为。智慧明达，得智胜也；功德殊胜，得福胜也。“勿得”已下，举损诫约。上来劝行。

劝问可知。

弥勒菩萨长跪白言：佛威神尊重，所说快善。听佛经语，贯心思之，世人实尔，如佛所言。今佛慈愍，显示大道，耳目开明，长得度脱。闻佛所说，莫不欢喜。诸天、人民、蠕动之类皆蒙慈恩，解脱忧苦。佛语教诫，甚深甚善，智慧明见八方上下去来今事，莫不究畅。今我众等所以蒙得度脱，皆佛前世求道之时谦苦所致。恩德普覆，福禄巍巍，光明彻照，达空无极，开入泥洹，教授典揽，威制消化，感动十方，无穷无极。佛为法王，尊超众圣，普为一切天人之师，随心所愿，皆令得道。今得值佛，复闻无量寿声，靡不欢喜，心得开明。

第二、弥勒领解。于中有二：一、正领解；二、“今得值”下，欢喜自庆。

前中有四：一、叹佛说快。贯心思之，世人实尔，成前说快。贯谓通也。通心思之，世人实随三毒之事，坐不得道，名为实也。二、“佛言”下，领佛慈化。三、“佛语教”下，重叹佛说为深为善。于中初先叹说深善；“智慧明”等，举智成说。四、“今我众等所以蒙”下，重颂佛恩。今我众等所以蒙得度脱所由，下正出之。由佛前世勤苦修道，今得佛果，化导我等，故得解脱。皆佛前世求道之时谦苦所致，举佛因也；“恩德普”等，彰佛果也。恩德普覆，总举佛德；“福禄巍”等，别以显之。“佛为法王，尊超圣”等，总以结

叹。别中，初言福祿巍巍，光明彻照，自福殊胜；达空无极，自智殊胜。开入泥洹，教授典揽，以智化益。开入泥洹，化人证灭；教授典揽，教人趋道。道法训世，名为教授。以此经典要揽众义，令其习学，故曰典揽。“威制消”等，以福化益。刚强众生，威德制却，令其消伏，归从圣化，是故名为威制消化。善软众生，慈力摄取，名感十方。有缘斯摄，名无穷极。结叹可知，今得值佛，闻无量寿，靡不欢喜，心得开明，欢喜自庆。

此第二段、弥勒领解。

△自下第三、重劝修舍。于中有四：一、叹前弥勒领荷佛恩；二、“弥勒当知，汝从无数劫来”已下，庆前弥勒值佛闻法，并得闻于无量寿名；三、“汝今亦可自厌”已下，正劝修行；四、“汝等宜各精进”已下，劝舍疑惑。

佛告弥勒：汝言是也。若有慈敬于佛者，实为大善。天下久久乃复有佛。今我于此世作佛，演说经法，宣布道教，断诸疑网。拔爱欲之本，杜众恶之源。游步三界，无所拘碍。典揽智慧，众道之要。执持纲维，昭然分明。开示五趣，度未度者，决正生死泥洹之道。

初中，佛告汝言是也，印其前言。弥勒向前叹佛说快，甚深甚善，此言当理，故曰是也。“若有慈”下，叹前弥勒领荷佛恩。弥勒向者怜佛前世勤苦为物，志求佛道，名为慈佛，敬荷佛恩，名为敬佛，此实大善。“天下久久乃有佛”下，举佛化益，述前所说。天下久久乃复有佛，彰佛难值。“今我”已下，明已化益。于中有四：一、彰已作佛，以法化世。二、“断诸”下，由佛现化，教诸众生断生死因，断诸疑网。拔爱欲本，令离烦恼；杜众恶源，令离恶业。杜犹塞也。恶业是其恶道家本，名众恶源。教令断塞，目之为杜。三、“游步”下，彰已作佛，以法化世。游步三界，无所拘碍，身业化

也。身化自在，故无拘碍。典揽智慧，众道之要，意业化也。善解经典，揽知众义，名典揽智；善知三乘所行之要，名众道要。执持纲维，昭然分明，开示五趣，口业化也。执法持众，名执纲维；辨正异邪，名照分明；用化群品，名开五趣。四、“度未度”下，由佛化世，教诸众生出生死果。度未度者，决正生死，令出生死；泥洹之道，使得涅槃。举此化益，述前弥勒所叹所颂。

此初段竟。

弥勒当知，汝从无数劫来，修菩萨行，欲度众生，其已久远。从汝得道至于泥洹，不可称数。汝及十方诸天、人民、一切四众，永劫已来，展转五道，忧畏勤苦，不可具言。乃至今世，生死不绝，与佛相值，听受经法，又复得闻无量寿佛，快哉甚善，吾助尔喜。

第二、庆前弥勒值佛闻法，闻无量寿。于中有三：一、彰弥勒修来久远；二、“乃至”下，明今值佛，闻无量寿；三、“快哉”下，如来庆之。

前中，初言汝从无数劫来修行，欲度众生，其已久远，修来久也；从汝得道，至于泥洹，不可称数，圣来远也；汝及十方诸天人等，永劫已来，忧畏勤苦，不可具言，勤苦多也。永犹长也。藉此多因，今得值佛，闻无量寿，是为可庆。

此第二段竟。

汝今亦可自厌生死老病痛苦，恶露不净，无可乐者。宜自决断，端身正行，益作诸善，修己洁净，洗除心垢。言行忠信，表里相应。人能自度，转相拯济，精明求愿，积累善本。虽一世勤苦，须臾之间。后生无量寿国，快乐无极。长与道德合明，永拔生死根

本，无复贪恚愚痴苦恼之患，欲寿一劫、百劫、千亿万劫，自在随意，皆可得之。无为自然，次于泥洹之道。

第三、正劝修行，言对弥勒，意兼一切。于中初先正劝修行；“虽一世”下，彰益劝物。

前中有三：一、劝舍过；二、“端身”下，劝修善法；三、“人能自”下，劝利众生。

劝舍过中，“汝可自厌生老病”等，劝生厌心。生老病死，是其内苦；言痛苦者，是其外苦。恶露不净，无可乐者，宜自决断，彰过令舍。

劝修善中，端身正行，是其止善；益作众善，是其作善。修己洁体，洗除心垢，劝修意行。修己作善，余是止善。言行忠信，表里相应，劝修口行。言行忠信，是其作善；表里相应，是其止善。言表心里，语不违心，故名相应。

劝利他中，人能自度，牒前自德；“转相拯”等，正劝利他。转相拯济，化人离过；精明求愿，积累善本，化人成善。精明求愿，化起愿也；积累善本，化起行也。

上来劝修。

下举明益，令人修学。虽一世勤苦，须臾之间，修时促也；“后生”已下，得益长也。于中初明得益长远；无为自然，次于泥洹，得益殊胜。得益长中，句别有四：初、言后生无量寿国，快乐无极，受乐长也。第二、长与道德合明，成德长也。身与福俱，名道德合；心与智俱，名为合明。三、“永拔”等，离过长也。于中永拔生死根本，长离业因；“无复贪”等，长离烦恼；无苦恼患，长离苦报。四、“欲寿”等，寿命长也。

此第三竟。

汝等宜各精进，求心所愿，无得疑惑中悔，自为过咎，生彼边地七宝宫殿，五百岁中受诸厄也。

第四、劝舍疑惑。汝等宜各精求所愿，劝其专修；“无得疑”等，劝舍疑惑；“生彼边”下，彰过劝舍。

上来第三、重劝修舍。

弥勒白言：受佛重诲，专精修学，如教奉行，不敢有疑。

第四、弥勒领行。于中初言受佛重诲，专精修学，如教奉行，领佛向前劝修之言，彰已奉行；不敢疑者，领佛向前劝舍疑惑，彰已不疑。

佛说无量寿经义疏卷五

佛说无量寿经义疏卷六

曹魏天竺三藏康僧铠译经
隋京师净影寺沙门慧远撰疏

△自下第三、广举五恶、五痛、五烧业苦之过，令人厌舍。于中初总；“何等”下，别；“佛告弥勒：吾语汝”下，重复总辨。

佛告弥勒：汝等能于此世端心正意，不作众恶，甚为至德，十方世界最无伦匹。所以者何？诸佛国土天人之类自然作善，不大为恶，易可开化。今我于此世间作佛，处于五恶、五痛、五烧之中，为最剧苦。教化群生，令舍五恶，令去五痛，令离五烧，降化其意，令持五善，获其福德度世长寿泥洹之道。

就初总中，文别有二：一、叹前起后，叹前弥勒领解奉行；二、“今我”下，彰已化意，为化众生令离五恶、五痛、五烧，令持五善，获五福德。

前中，初言于此恶世，端心正意，不作众恶，甚为至德，当相正叹；十方世界最无伦匹，寄对显胜。“所以”下，释，先征，后解。诸佛国土自然作善，不大为恶，易可开化，举易显难，成此为胜。

就后段中，我今于此世间作佛，彰已成佛；“处于五恶”等，显已化处；“令舍五”等，明已化意。为化众生，令有所出，令有所得。

令所出者，出离五恶、五痛、五烧。五戒所防，杀、盗、邪淫、妄语、饮酒，是其五恶。造此五恶，于现世中，王法治罪，身遭厄

难，名为五痛。以此五恶，于未来世，三途受报，说为五烧。此皆令出。

令所得中，降化其意，伏令从法；令持五善，所谓五戒，翻前五恶；获其福者，由持五戒，于现在世，身安无苦，翻前五痛；度世长寿泥洹道者，后生弥陀，终得涅槃，翻上五烧。

佛言：何等五恶，何等五痛，何等五烧？何等消化五恶，令持五善，获其福德度世长寿泥洹之道？

第二、别中，何等五恶、五痛、烧等，问前起后；下对辨之。一一门中，皆初明恶，后翻明善。

其一恶者，诸天、人民、蠕动之类欲为众恶，莫不皆然。强者伏弱，转相克贼。残害杀戮，迭相吞噬。不知修善，恶逆无道。后受殃罚，自然趣向。神明记识，犯者不赦，故有贫穷下贱，乞丐孤独，聋盲瘖哑，愚痴弊恶，至有尪狂不逮之属。又有尊贵豪富，高才明达，皆由宿世慈孝、修善积德所致。世有常道，王法牢狱，不肯畏慎，为恶入罪，受其殃罚，求望解脱，难得免出。世间有此目前现事，寿终后世，尤深尤剧，入其幽冥，转生受身。譬如王法痛苦极刑，故有自然三途无量苦恼，转贸其身，改形易道。所受寿命或长或短，魂神精识自然趣之。当独值向，相从共生，更相报复，无有止已。殃恶未尽，不得相离，展转其中，无有出期，难得解脱，痛不可言。天地之间，自然有是，虽不即时卒暴应至，善恶之道，会当归之。是为一大恶、一痛、一烧，勤苦如是。譬如大火焚烧人身，人能于中一心制意、端身正行、独作诸善、不为众恶者，身独度脱，获其福德度世上天泥洹之道，是为一大善也。

就初门中，先明其恶，下翻明善。

恶中，初言其一恶者，总以标举，次辨，后结，下喻显过。辨中，初先明其杀恶；“世有常道，王法”已下，约杀明痛；“寿终”已下，就杀明烧。前明恶中，“诸天、人”等，明造恶人；“欲为恶”等，正明造恶；“不知修”下，明造恶过。于中初先正明其过；“又尊贵”下，举得显失，痛烧可知；“是为”下，结；“譬如”已下，喻显烧相。

就明善中，先辨，后结。辨中，初言“人能于中一心制”等，正明作善，翻对前恶；身独度脱，获其福者，翻对前痛，翻对前烧；“是为”下，结。

佛言：其二恶者，世间人民父子、兄弟、室家夫妇都无义理，不顺法度，奢淫恣纵，各欲快意，任心自恣，更相欺惑。心口各异，言念无实。佞谄不忠，巧言谀媚。嫉贤谤善，陷入冤枉。主上不明，任用臣下。臣下自在，机伪多端。践度能行，知其形势。在位不正，为其所欺。妄损忠良，不当天心。臣欺其君，子欺其父，兄弟、夫妇、中外知识更相欺诳。各怀贪欲、瞋恚、愚痴，欲自厚己，欲贪多有。尊卑上下，心俱同然。破家亡身，不顾前后。亲属内外，坐之灭族。或时室家知识，乡党市里，愚民野人，转共从事。更相剥害，忿成怨结。富有悭惜，不肯施与。爱保贪重，心劳身苦。如是至竟，无所恃怙。独来独去，无一随者。善恶祸福，追命所生。或在乐处，或入苦毒，然后乃悔，当复何及。世间人民心愚少智，见善憎谤，不思慕及。但欲为恶，妄作非法。常怀盗心，悻望他利。消散磨尽，而复求索。邪心不正，惧人有色。不豫思计，事至乃悔。今世现有王法牢狱，随罪趣向，受其殃罚。因其前世不信道德，不修善本，今复为恶，天神克识，别其名籍。寿终神逝，下入恶道，故有自然三途无量苦恼，展转其中，世世累劫，无有出期，难得解脱，痛不可言。是为二大恶、二痛、二烧，勤苦如是。譬如大火焚烧人身，人能于中一心制意、端身正行、独作诸

善、不为众恶者，身独度脱，获其福德度世上天泥洹之道，是为二大善也。

第二门中，先恶，后善。恶中，先举，次辨，后结，下喻显之。辨中，初、恶；“今世现有王法”已下，第二、明痛；“因其前世不信”已下，第三、明烧。恶中，还初明造恶人；“都无义”下，正明造恶；“破家”已下，明造恶过。正造恶中，都无义理，不顺法度，明其无善；“奢淫恣”等，明其造恶。奢淫恣纵，各欲快意，兴盗所为；“任心自恣，更相欺”等，正明劫盗。馀文可知。

佛言：其三恶者，世间人民相因寄生，共居天地之间，处年寿命，无能几何。上有贤明长者、尊贵豪富，下有贫穷厮贱、尪劣愚夫，中有不善之人，常怀邪恶。但念淫泆，烦满胸中。爱欲交乱，坐起不安。贪意守惜，但欲唐得。眇睐细色，邪态外逸。自妻厌憎，私妄出入。费损家财，事为非法。交结聚会，兴师相伐。攻劫杀戮，强夺无道。恶心在外，不自修业。盗窃趣得，欲击成事。恐势迫胁，归给妻子。恣心快意，极身作乐。或于亲属，不避尊卑。家室中外，患而苦之。亦复不畏王法禁令。如是之恶，著于人鬼，日月照见，神明记识，故有自然三途无量苦恼，展转其中，世世累劫，无有出期，难得解脱，痛不可言。是为三大恶、三痛、三烧，勤苦如是。譬如大火焚烧人身，人能于中一心制意、端身正行、独作诸善、不为众恶者，身独度脱，获其福德度世上天泥洹之道，是为三大善也。

第三门中，先恶，后善。恶中，初举，次辨，后结，下喻显之。辨中，初恶；“亦复不畏王法”下，痛；“如是之恶，著于”下，烧。恶中，初明造恶之人；“常怀邪”下，正明造作邪淫之恶；“交结聚”下，明造恶过。为淫造作杀盗等事，是其过也。馀文可解。

佛言：其四恶者，世间人民不念修善，转相教令，共为众恶。两舌、恶口、妄言、绮语，谗贼斗乱，憎嫉善人，败坏贤明，于傍快喜。不孝二亲，轻慢师长。朋友无信，难得诚实。尊贵自大，谓己有道。横行威势，侵易于人。不能自知，为恶无耻。自以强健，欲人敬难。不畏天地、神明、日月，不肯作善，难可降化。自用偃蹇，谓可常尔。无所忧惧，常怀骄慢。如是众恶，天神记识。赖其前世颇作福德，小善扶接，营护助之。今世为恶，福德尽灭。诸善鬼神各去离之，身独空立，无所复依。寿命终尽，诸恶所归，自然迫促，共趣夺之。又，其名籍记在神明，殃咎牵引，当往趣向，罪报自然，无从舍离。但得前行，入于火镬，身心摧碎，精神痛苦。当斯之时，悔复何及。天道罔然，不得蹉跌，故有自然三途无量苦恼，展转其中，世世累劫，无有出期，难得解脱，痛不可言。是为四大恶、四痛、四烧，勤苦如是。譬如大火焚烧人身，人能于中一心制意、端身正行、独作诸善、不为众恶者，身独度脱，获其福德度世上天泥洹之道，是为四大善也。

第四门中，先恶，后善。恶中，初举，次辨，后结，下以喻显。辨中，初恶；“如是众恶，天神记”下，是明其痛；“寿命终”下，是明其烧。恶中，初先明造恶人；“不念修”下，正明造作妄语之恶，口之四过，不应法故，通名妄语；“憎嫉善”下，明造恶过。痛中，明其宿善灭尽，善神舍远，身无依倚，多遭厄难，是其痛也。烧中，明其恶业所牵，鬼神摄录，将入恶道，受苦焦焚，名之为烧。馀文可知。

佛言：其五恶者，世间人民徙倚懈惰，不肯作善，治身修业，家室眷属饥寒困苦。父母教诲，瞋目怒应，言令不和，违戾反逆，譬如怨家，不如无子。取与无节，众共患厌。负恩违义，无有报偿之心。贫穷困乏，不能复得。辜较纵夺，放恣游散。串数唐得，用自赈给。耽酒嗜美，饮食无度。肆心荡逸，鲁扈抵突。不识人情，

强欲抑制。见人有善，妒嫉恶之。无义无礼，无所顾难。自用识当，不可谏晓。六亲眷属所资有无，不能忧念。不惟父母之恩，不存师友之义。心常念恶，口常言恶，身常行恶，曾无一善。不信先圣、诸佛、经法，不信行道可得度世，不信死后神明更生，不信作善得善、为恶得恶。欲杀真人，斗乱众僧。欲害父母、兄弟、眷属，六亲憎恶，愿令其死。如是世人，心意俱然。愚痴蒙昧，而自以智慧。不知生所从来，死所趣向。不仁不顺，恶逆天地，而于其中悖望侥幸。欲求长生，会当归死。慈心教诲，令其念善，开示生死善恶之趣，自然有是，而不肯信之。苦心与语，无益其人。心中闭塞，意不开解。大命将终，悔惧交至。不豫修善，临穷方悔，悔之于后，将何及乎？天地之间，五道分明，恢廓窈冥，浩浩茫茫。善恶报应，祸福相承，身自当之，无谁代者。数之自然，应其所行。殃咎追命，无得从舍。善人行善，从乐入乐，从明入明；恶人行恶，从苦入苦，从冥入冥。谁能知者？独佛知耳。教语开示，信用者少，生死不休，恶道不绝，如是世人，难可具尽，故有自然三途无量苦恼，展转其中，世世累劫，无有出期，难得解脱，痛不可言。是为五大恶、五痛、五烧，勤苦如是。譬如大火焚烧人身，人能于中一心制意、端身正念、言行相副、所作至诚、所语如语、心口不转、独作诸善、不为众恶者，身独度脱，获其福德度世上天泥洹之道，是为五大善也。

第五门中，初恶，后善。恶中，初举，次辨，后结，下喻显之。辨中，先恶；“如是世人，心意”下，痛；“大命将终，悔惧”下，烧。恶中，初明造恶之人；“徙倚懈惰，不肯”已下，正明造作饮酒之恶。饮酒之人，不修善行，不事家业，违反教令，瞋怒喜斗，背恩忌义，欺陵抵拒，兼以论之。“肆心荡逸，鲁扈抵”下，明造恶过。过相众多，文中具显。痛中，明其现有愚痴，暗障覆心，无所知晓，以之为痛，亦应有其王法治罪，文略不说。烧等可知。

上来别论。

佛告弥勒：吾语汝等，是世五恶，勤苦若此。五痛五烧，展转相生。但作众恶，不修善本，皆悉自然入诸恶趣。或其今世先被殃病，求死不得，求生不得，罪恶所招，示众见之。身死随行，入三恶道，苦毒无量，自相焦然。至其久后，共作怨结，从小微起，遂成大恶。皆由贪著财色，不能施惠。痴欲所迫，随心思想。烦恼结缚，无有解已。厚己诤利，无所省录。富贵荣华，当时快意。不能忍辱，不务修善，威势无几，随以磨灭。身坐劳苦，久后大剧。天道施张，自然纒举。纲维罗网，上下相应。莹莹忪忪，当入其中。古今有是，痛哉可伤。佛语弥勒：世间如是，佛皆哀之。以威神力，摧灭众恶，悉令就善，弃捐所思，奉持经戒，受行道法，无所违失，终得度世泥洹之道。

此复总辨。于中还初明其五恶：“佛语弥勒：世间如是，佛皆哀”下，翻恶明善。恶中，初先总明五恶、五痛、五烧展转相生；“但作”已下，别以显之。别中两番，初明从恶生痛生烧；“身死随”下，明其从烧生恶生痛。前中，初言但作众恶，不修善本，明其恶也；皆悉自然入诸恶趣，明起烧也；“或其今世先被殃”等，明起痛也。后中，初言身死随行；“入三恶”等，是明其烧；“至其久”下，从烧起恶。至其久后，共作怨结，从小微起，遂成大怨，起杀生恶；皆由贪著，不能惠施，起劫盗恶；“痴欲所迫，随心思”等，起邪淫恶；厚己诤利，无所省录，起妄语恶；“富贵荣华，当时快意，不能忍”等，起饮酒恶。此等生恶。“身坐”已下，从恶起痛。坐前五恶，身受劳苦，苦增不息，名久大剧。下显剧相。凡在世间，天下道理，自然施立，是故名为天道施张。造恶必彰，名自纒举。身当法网，是故名为纲纪罗网。贵贱上下，莫不从法，是故名为上下相应。罪者归之，无人伴匹，故云莹莹。 “当入其中，古今有”下，结以显过。

上来明恶。

下翻明善。佛语弥勒：世间如是，牒举前恶；佛皆哀之，彰已悲怜。“以威神”下，教灭前恶，化令从善；摧灭众恶，悉令就善，教修世善；“弃捐所思，奉持经”等，教习出善。受道无失，明出世因；“终得”已下，成出世界。

上来第三、明五恶等业苦之过。

佛言：汝今诸天、人民及后世得佛经语，当熟思之。能于其中端心正行，主上为善，率化其下，转相敕令，各自端守。尊圣敬善，仁慈博爱。佛语教诲，无敢亏负。当求度世，拔断生死众恶之本，永离三途无量忧怖苦痛之道。汝等于是广植德本，布恩施惠，勿犯道禁，忍辱精进，一心智慧，转相教化，为德立善，正心正意，斋戒清净一日一夜，胜在无量寿国为善百岁。所以者何？彼佛国土无为自然，皆积众善，无毛发之恶。于此修善十日十夜，胜于他方诸佛国中为善千岁。所以者何？他方佛国为善者多，为恶者少，福德自然，无造恶之地。唯此间多恶，无有自然，勤苦求欲，转相欺殆，心劳形困，饮苦食毒。如是恶务，未尝宁息。吾哀汝等天人之类，苦心诲喻，教令修善，随宜开导，授与经法，莫不承用。在意所愿，皆令得道。佛所游履国邑丘聚，靡不蒙化，天下和顺，日月清明，风雨以时，灾厉不起，国丰民安，兵戈无用，崇德兴仁，务修礼让。佛言：我哀愍汝等诸天、人民，甚于父母念子。今我于此世作佛，降化五恶，消除五痛，绝灭五烧。以善攻恶，拔生死之苦；令获五德，升无为之安。吾去世后，经道渐灭，人民谄伪，复为众恶。五烧五痛，还如前法，久后转剧，不可悉说，我但为汝略言之耳。佛语弥勒：汝等各善思之，转相教诫，如佛经法，无得犯也。于是弥勒菩萨合掌白言：佛所说甚善，世人实尔。如来普慈哀愍，悉令度脱。受佛重诲，不敢违失。

第四、劝人修舍。于中有二：一、如来劝修；二、弥勒领解。

前中有三：一、以理正劝；二、“吾哀汝”下，举己现在化益以劝；三、“吾去世”下，举己灭后衰损以劝。

初中有二：一、以理正劝；二、“汝等于是广植德”下，彰此修胜，增人学意。

前正劝中，初劝自行：“得佛经语，当熟思之，端心正行，主上”已下，劝其化他。“主上为善，率化下”等，化他修善；“当求度世，拔生死”等，化他离恶。

彰此胜中，初明此界一日修善，胜无量寿为善百岁，“所以”下，释；下明此界修善十日，胜馀佛国为善千岁，“所以”下，释。

就初段中，汝等于是广植德本，总以标举；“布恩”等，别。别中，初举六波罗蜜，是自利行。布恩，檀度；勿犯，戒度；忍辱，忍度；精进，进度；一心，禅度；智慧，慧度。转相教化，是利他行。为德立善，总以结之。此前作善。正心正意，斋戒清静，是其止善，以此修难，故于一日胜无量寿为善百岁。

就下第二、举己现在化益劝中，初明化人修善得乐；“佛言”已下，明其化人灭恶离苦。

就下第三、举己灭后衰损劝中，初举灭后衰损之事；“语弥勒”下，劝人修断。

上来佛劝。

自下弥勒领解奉行。弥勒白佛：所说甚善，世人实尔，是领解也。“如来慈”等，彰己奉行。

上来四段，合为第二、广举娑婆秽恶之事，令人厌舍。

△自下第三、就无量寿得失双辨，令人修舍。就中有五：一、佛劝阿难礼无量寿；二、阿难奉命敬礼彼佛，并愿求见；三、由前启请，无量寿佛放光普照；四、因佛光照，彼此相见；五、因相见，具彰彼国得失之事，令人修舍。

佛告阿难：汝起，更整衣服，合掌恭敬，礼无量寿佛。十方国土诸佛如来常共称扬赞叹彼佛无著无碍。

就初段中，初告阿难，令礼彼佛；“十方国”下，举佛共叹，成其顶礼。

于是阿难起整衣服，正身西面，恭敬合掌，五体投地，礼无量寿佛，白言：世尊，愿见彼佛安乐国土及诸菩萨、声闻大众。

第二段中，初明阿难奉命设礼；“白言”已下，启请求见。愿见彼佛，求见化主；安乐国土，求见其处；“及菩萨”等，求见彼众。

说是语已，即时无量寿佛放大光明，普照一切诸佛世界，金刚围山、须弥山王大小诸山一切所有，皆同一色。譬如劫水弥漫世界，其中万物沈没不现，滉漾浩汗，唯见大水。彼佛光明，亦复如是。声闻、菩萨一切光明皆悉隐蔽，唯见佛光明耀显赫。

第三段中，初先法说，佛放光明，普照一切，皆同一色；次以喻显；下合显之。

尔时阿难即见无量寿佛威德巍巍，如须弥山王，高出一切诸世界上，相好光明靡不照耀。此会四众一时悉见，彼见此土亦复如是。

第四段中，初此见彼，后彼见此。此见彼中，初阿难见，后大众见。

尔时佛告阿难及慈氏菩萨：汝见彼国从地已上至净居天，其中所有微妙严净自然之物，为悉见不？阿难对曰：唯然，已见。汝宁复闻无量寿佛大音宣布一切世界化众生不？阿难对曰：唯然，已闻。彼国人民乘百千由旬七宝宫殿，无所障碍，遍至十方供养诸佛，汝复见不？对曰：已见。彼国人民有胎生者，汝复见不？对曰：已见。其胎生者所处宫殿，或百由旬，或五百由旬，各于其中受诸快乐，如忉利天上，亦皆自然。尔时慈氏菩萨白佛言：世尊，何因何缘，彼国人民胎生化生？佛告慈氏：若有众生以疑惑心修诸功德，愿生彼国，不了佛智、不思議智、不可称智、大乘广智、无等无伦最上胜智，于此诸智疑惑不信，然犹信罪福，修习善本，愿生其国，此诸众生生彼宫殿，寿五百岁，常不见佛，不闻经法，不见菩萨、声闻圣众，是故于彼国土谓之胎生。若有众生明信佛智乃至胜智，作诸功德，信心回向，此诸众生于七宝华中自然化生，跏趺而坐。须臾之顷，身相光明，智慧功德，如诸菩萨具足成就。复次，慈氏，他方诸大菩萨发心欲见无量寿佛，恭敬供养，及诸菩萨、声闻圣众，彼菩萨等命终，得生无量寿国，于七宝华中自然化生。弥勒当知，彼化生者智慧胜故，其胎生者皆无智慧，于五百岁中常不见佛，不闻经法，不见菩萨、诸声闻众，无由供养于佛，不知菩萨法式，不得修习功德。当知此人宿世之时无有智慧，疑惑所致。佛告弥勒：譬如转轮圣王别有宫室，七宝庄饰，张设床帐，悬诸缯盖。若有诸小王子得罪于王，辄内彼宫中，系以金锁，供给饮食、衣服、床蓐、华香、伎乐，如转轮王，无所乏少。于意云何？此诸王子宁乐彼处不？对曰：不也。但种种方便求诸大力，欲自勉出。佛告弥勒：此诸众生亦复如是，以疑惑佛智故，生彼七宝宫殿，无有形罚，乃至一念恶事，但于五百岁中不见三宝，不得供养、修诸善本，以此为苦。虽有馀乐，犹不乐彼处。若此众生识其

本罪，深自悔责，求离彼处，即得如意，往诣无量寿佛所，恭敬供养，亦得遍至无量无数诸如来所，修诸功德。弥勒当知，其有菩萨生疑惑者，为失大利，是故应当明信诸佛无上智慧。

第五段中，初彰彼得，令人愿求；后显彼失，使人厌舍。

彰彼得中，如来三问，阿难三答，文显可知。

显彼失中，初先彰彼胎生之失；“若有众生识本罪”下，教人修舍。前明失中，文别有四：一、彰彼国有胎生果；二、“慈氏白”下，辨因显果；三、“复慈氏”下，对胜显劣；四、“如轮王”下，就之显过。

就初段中，如来初问，彼国人民有胎生者，汝复见不；阿难次答，彰己已见；“如来”下，复为之具辨。

第二段中，初弥勒问，何因何缘，彼国人民胎生化生，正辨胎生。约化显之，为是通问。下佛答之，于中先明胎生之因；“若有众生明信佛”下，明化生因。胎生因中，先明其因；“此诸众生生彼”已下，明因得果。就明因中，若有众生以疑惑心，略明其失；修诸功德，愿生彼国，略明其得；“不了佛”下，广明其失。于彼佛智疑惑不信，是其失也。于中初言不了佛智，此句是总；“不思”等，别。佛智渊深，馀不能测，名不思智；佛智众多，非言能尽，言不可称；于诸法门，知之穷尽，名为广智；位分高出，名无等伦最上胜智。“于此”下，结。“然犹信”下，广明其德。下得果中，先辨，后法。明化生中，先明其因；“此诸生”下，明因得果。

自下第三、对胜显劣。于中先举化生之胜，后对明胎生之劣，文显可知。

自下第四、明胎生过，约喻显之。如来初先立喻反问，弥勒次答。不也，总答；“但种种”下，别以显之。“佛告”已下，如来为辨，明胎生者无馀苦事，但五百岁不见三宝，不得修善，用此为苦。以此苦故，虽乐不乐。

上来四段，合为第一、明胎生失。

自下第二、教人修舍。若此众生识其本罪，深自悔责，求离彼处，正教修舍。识本疑惑佛智之罪，深自悔责。“即得”已下，明其修得。“弥勒当知，其有”已下，结劝修学，举失显得而为劝也。

上来第三、明摄下人往生彼国。

弥勒菩萨白佛言：世尊，于此世界有几所不退菩萨生彼佛国？佛告弥勒：于此世界有六十七亿不退菩萨往生彼国，一一菩萨已曾供养无数诸佛，次如弥勒者也。诸小行菩萨及修习少功德者，不可称计，皆当往生。佛告弥勒：不但我刹诸菩萨等往生彼国，他方佛土亦复如是。其第一佛，名曰远照，彼有百八十亿菩萨，皆当往生。其第二佛，名曰宝藏，彼有九十亿菩萨，皆当往生。其第三佛，名曰无量音，彼有二百二十亿菩萨，皆当往生。其第四佛，名曰甘露味，彼有二百五十亿菩萨，皆当往生。其第五佛，名曰龙胜，彼有十四亿菩萨，皆当往生。其第六佛，名曰胜力，彼有万四千菩萨，皆当往生。其第七佛，名曰师子，彼有五百亿菩萨，皆当往生。其第八佛，名曰离垢光，彼有八十亿菩萨，皆当往生。其第九佛，名曰德首，彼有六十亿菩萨，皆当往生。其第十佛，名曰妙德山，彼有六十亿菩萨，皆当往生。其第十一佛，名曰人王，彼有十亿菩萨，皆当往生。其第十二佛，名曰无上华，彼有无数不可称计诸菩萨众，皆不退转，智慧勇猛，已曾供养无量诸佛，于七日中，即能摄取百千亿劫大士所修坚固之法，斯等菩萨皆当往生。其第十三佛，名曰无畏，彼有七百九十亿大菩萨众，诸小菩萨及比丘

等不可称计，皆当往生。佛语弥勒：不但此十四佛国中诸菩萨等当往生也，十方世界无量佛国，其往生者，亦复如是，甚多无数。我但说十方诸佛名号及菩萨、比丘生彼国者，昼夜一劫，尚未能尽，我今为汝略说之耳。

第四、重撮上人往生彼国。于中先明此土菩萨往生彼国，弥勒先问，如来后辨：“佛告弥勒：不但”已下，广明馀国菩萨往生。于中初总：“其第一”下，别以列之。列十三国菩萨往生，通前娑婆，别列十四。“不但此”下，总举馀国，明皆往生，甚多无量，不可具说，举此令人求去专也。

上来正宗。

△自下流通。于中有四：第一、如来叹经劝学；二、“尔时世尊说此经”下，彰说利益，诸人悟道；三、动地放光，雨华作乐，增众深信；四、明所说利益弘多，大众同喜。

△初中有五：一、举闻益，劝人受行；二、“吾今为诸众生”已下，教人请决；三、“当来之世，经道灭”下，彰此经法济益之要，独留百岁；四、“佛语弥勒”下，举经难闻，生人重敬；五、“是故我法如是作”下，结劝修学。

佛语弥勒：其有得闻彼佛名号，欢喜踊跃，乃至一念，当知此人为得大利，则是具足无上功德。是故弥勒，设有大火充满三千大千世界，要当过此，闻是经法，欢喜信乐，受持读诵，如说修行。所以者何？多有菩萨欲闻此经而不能得。若有众生闻此经者，于无上道终不退转，是故应当专心信受，持诵说行。

初中有二：一、举得闻无量寿名，获利深广，劝学此经，闻名依经，故劝学之；“若有众生闻此经”下，明闻此经得益广大，劝人受

行。

前明闻佛得益之中，其有得闻彼佛名号，欢喜踊跃，乃至一念，为得大利，明闻佛名得益多也。“是故”已下，劝学此经。以此经中说无量寿，闻获大利，故设大火满三千界，亦须从过，听受此经，况馀小难？“所以”下，释。多有菩萨欲闻此经而不能得，故必须听。

后明闻经得益之中，若闻此经，于无上道终不退转，举闻经益；“是故应当专心信”等，劝人修学。

上来第一、举闻利益，劝人受行。

吾今为诸众生说此经法，令见无量寿佛及其国土一切所有，所当为者，皆可求之，无得以我灭度之后，复生疑惑。

第二、教人请决。吾为众生说此经法，令见无量寿及其国土一切所有，彰已化意；所当为者，皆可求之，正劝请决；“无得”已下，遮后人疑。

当来之世，经道灭尽，我以慈悲哀愍，特留此经，止住百岁。其有众生值斯经者，随意所愿，皆可得度。

第三、明此经要，独留百岁。当来之世，经道灭者，举彼未来法灭尽事。释迦正法有五百年，像法千岁，末法万岁，一切皆过，名为灭尽。“我以慈”下，明已留意。佛以慈悲怜愍众生，故法灭后，独留此经百岁济度，以此经中开示净土，令人求生，故偏留之。《大涅槃经》显示佛性，教圣中深，圣人先隐，为是先灭；此经教人厌苦求乐，济凡中要，为是后灭。法随人别，故灭不同。其有众生值斯经者，所愿皆得，明留之益。法灭尽后，百年闻者，尚得利益，往生净土，况今闻者，何有不生？唯佛留意，明今闻经，有求去者，定得往生，莫自疑虑。

佛语弥勒：如来兴世，难值难见。诸佛经道，难得难闻。菩萨胜法，诸波罗蜜，得闻亦难。遇善知识，闻法能行，此亦为难。若闻斯经，信乐受持，难中之难，无过此难。

第四、举经难闻，生人重敬。如来兴世，难值难见，明值佛难。生当佛时，名之为值，目睹称见，此皆难也。“诸佛经道，难得闻”等，明法难闻。于中先明经教难闻。手得经卷名之为得，耳听曰闻，亦可领诵名之为得，耳餐称闻，此等皆难。“菩萨胜”下，明其行法闻之甚难。遇善知识，能行亦难，明修行难。此前泛举。若闻斯经，信乐受持，难中之难，约对前三，明此经中修学最难。馀义馀法，处处宣说，开显净土，教人往生，独此一经，为是最难。

是故我法如是作，如是说，如是教，应当信顺，如法修行。

第五、结劝修学。言是故者，是此经法有多益故，于中修学最难得故，我今宣说。言我法者，举此经法。如是作者，此经宣说弥陀如来修愿修行，得身得土，名如是作。如是说者，如来上来为众宣说，名如是说。如是教者，如来上来教人往生，名如是教。此举前法应当信顺，如法修行，结劝修学。

上来五段，合为第一、叹经劝学。

尔时世尊说此经法，无量众生皆发无上正觉之心，万二千那由他人得清净法眼，二十二亿诸天、人民得阿那含果，八十万比丘漏尽意解，四十亿菩萨得不退转，以弘誓功德而自庄严，于将来世，当成正觉。

第二段中，明说利益。无量众生发正觉心，起愿益也。闻弥陀佛发愿修行，得佛净土，摄化众生，愿与同之，名正觉心。下明得道，先小后大。小乘众生闻说娑婆秽恶可厌，深心厌离，故得小果。于中

初言得净法眼，成须陀洹，见四真谛，名净法眼；次得那含；后得罗汉。大乘众生闻弥陀佛成德广度，坚心愿求，故得不退。闻此多益，誓欲济度，名誓自庄。由斯克果，故于将来当成正觉。

尔时三千大千世界六种震动，大光普照十方国土，百千音乐自然而作，无量妙华芬芬而降。

第三段中，如来化周，为增物敬，故以神力动地放光，作乐雨华。六动如上。

佛说经已，弥勒菩萨及十方来诸菩萨众、长老阿难、诸大声闻、一切大众靡不欢喜。

第四段中，明说广益，教愜群机，大众同喜。

佛说无量寿经义疏卷六

回向

愿以此功德 庄严佛净土
上报四重恩 下济三途苦
若有见闻者 悉发菩提心
尽此一报身 同生极乐国

极乐嘉宾网站: jilejiabin.com

邮箱: contact@jilejiabin.com

欢迎自由流通但禁止营业使用

扫描网站二维码获取更多图书

